Münster.1931.№6 Theol.Diss.

Die Oblatenmissionen auf der Insel Ceylon

im 19. Jahrhundert (1847—1893)

Inauguraldissertation

zur Erlangung der theologischen Doktorwürde
der Hochwürdigen Katholisch-Theologischen
Fakultät der Universität Münster

vorgelegt

von

P. Joh. Rommerskirchen O. M. I.

Fulda 1930

Druck der Fuldaer Actiendruckerei

Referent:

Universitätsprofessor Dr. Schmidlin

Korreferent:

Universitätsprofessor Dr. Rücker

Examen rigorosum:

6. Mai 1930

R. UNIV.
BIBLIOTHEEK
LEIDEN

Mit Genehmigung der Hochwürdigen Theologischen Fakultät gelangt hier nur ein Teil der Dissertation (I. Kap.) zum Abdruck.

Inhaltsverzeichnis.

Quellen und Literatur V

I. Kapitel: Die Oblatenmission in Jaffna unter Bettachini und Semeria (1847—1868)

1. Neuordnung der kirchlichen Verhältnisse Ceylons unter Gregor XVI. . . 1
2. Die Lage der katholischen Mission in Jaffna um 1850 9
3. Hindernisse und Schwierigkeiten:
   a) Mangel an Priestern und Uneinigkeit unter den Missionaren . . . 15
   b) Das goanesische Schisma in Jaffna 19
   c) Grenzkonflikte zwischen Colombo und Jaffna 27
4. Christenseelsorge und Heidenmission vor Semerias Erhebung 30
5. Uebernahme des Apostolischen Vikariates durch Mgr. Semeria (1857). Erneuerung der Christengemeinden durch Volksmissionen 39
6. Der Kampf um die katholische Schule und Ehe 45
7. Ankunft der Schwestern. Gründung der Waisenhäuser und der eingeborenen Brüder- und Schwesterngenossenschaft 58
8. Das portugiesische Konkordat (1857) und seine Folgen für Ceylon . 63
9. Die apostolische Visitation durch Mgr. Bonnand (1860) 69
10. Die Mitarbeiter Semerias, Heidenapostolat, Einheimischer Klerus . . . 74

II. Kapitel: Die Oblatenmission in Jaffna unter Bischof Bonjean (1868—1883)

1. Lage des Vikariates beim Amtsantritt Bonjeans. Die Christenseelsorge
2. Die Heidenmission nach Bonjeans Weisungen . . . . . .
3. Bischof Bonjean und seine Mitarbeiter. Postulate an die Förderung des einheimischen Klerus . . . . . .
4. Die Entfaltung des Schulwesens und der Presse . . . . . .
5. Bischof Bonjean und die Goanesen. Das Schisma in Mantotte. . . .
6. Die Visitation durch P. Soullier. Ernennung P. Mélizans zum Koadjutor. Finanzielle Schwierigkeiten. Rückblick . . . . . .

III. Kapitel: Die Oblatenmissionen in Colombo und Jaffna unter Bonjean und Mélizan (1883—1893)

1. Das Apostolische Vikariat Colombo 1849—1893 . . . . . .
2. Die Uebertragung Colombos an die Oblaten (1883). Stand des Vikariates
3. Ende der außerordentlichen Jurisdiktion Goas und Errichtung der kirchlichen Hierarchie (1884—1887). Das jakobitische Schisma in Ceylon
4. Weiterentfaltung der Mission in Jaffna unter Bischof Mélizan (1883 - 1892)
5. Die Entwicklung der Oblatenmission in Colombo bis zum Tode Bonjeans (1883—1892) . . . . . .
6. Neuordnung der kirchlichen Hierarchie in Ceylon (1893) . . . . . .

Quellen und Literatur.

1. Benutzte Handschriften aus dem Archiv des Generalhauses der Oblaten in Rom (zit. als Archiv O.M.I.)

Actes de la visite du P. Soullier 1879.

Batayron, Jacques, O.M.I. Le diocèse de Jaffna et les Oblats de Marie Immaculée. Das Werk umfaßt vier Teile:
I. Mgr. Bettachini 1847—1857. 277 p.
II. Mgr. Semeria 1857—1868. 247 p.
III. Mgr. Bonjean 1868—1883. 270 p.
IV. Mgr. Mélizan 1883—1893. 127 p.
(zit. als Batayron I, Batayron II usw. die angegebenen Seitenzahlen beziehen sich auf die Kopie im Archiv O.M.I.).

Als Quellen benutzte P. Batayron das Archiv von Jaffna, dessen hauptsächlichste Dokumentensammlungen unten angegeben werden, die gedruckten Hirtenbriefe, Zirkulare und Berichte der Bischöfe von Jaffna, und die Briefe und Berichte aus den Miss. O.M.I., M.C. usw., die er aber nicht verarbeitet, sondern nach den Jahren und Ereignissen geordnet, ganz oder im Auszug wiedergibt. Die Kapitelüberschriften tragen deshalb die Jahreszahlen; nur vereinzelt, wo ein größeres zusammenhängendes Ereignis wie z. B. die Revolte der Cadeiar und das daraus folgende Schisma sich über mehrere Jahre erstreckt, sind die darauf bezugnehmenden Dokumente und Briefe in einem eigenen Kapitel zusammengestellt. Am Schluß jeden Teiles finden sich noch kurze Notizen über die Missionare.

Die hauptsächlichsten Dokumentensammlungen des Archivs von Jaffna sind folgende:

Journal von Bischof Semeria vgl. unten.

Régistre à souches de 145 pièces de la correspondance de l'évêché de Jaffna avec le S. Siège à partir du 6 mai 1845 (Grégoire XVI nomme Bettachini coadjuteur) jusqu'au 6 juillet 1874. Die von Rom erhaltenen Briefe sind Originale, die nach Rom gesandten Kopien.

Régistre à souches de plus de 300 p. in f° contenant 180 copies (1849 — 1893) de la correspondance avec Rome.

Correspondance avec le gouvernement: 2 régistres de décembre 1856 à mars 1869, en tout 554 pièces.

Correspondance avec la Société de la Propagation de la Foi et celle de la Sainte Enfance.

2 Régistres des Conseils vicariaux.

Correspondance des évêques de Jaffna avec les Pères Saint Geneys, Gouret, Pouzin, Joulain etc.

Rapports sur les missions au nombre de 202 de 1850 à 1882.

Pouzin, Notes sur Mantotte 128 p.

P. Jakob Batayron wurde am 27. Februar 1838 zu Lyon geboren und am 16. März 1861 zum Priester geweiht. 1874 trat er in die Genossenschaft der Oblaten ein und wurde im folgenden Jahre nach Ceylon gesandt, wo er zwei Jahrzehnte in verschiedenen Missionsstationen eifrig tätig war. Durch Krankheit am äußeren Missionsdienst gehindert, erhielt er von Bischof Joulain den Auftrag, die Geschichte der Diözese Jaffna zu schreiben, den er in der oben angegebenen Weise durchführte. Sein Werk blieb aber Manuskript. Er starb am 15. Oktober 1917.

Korrespondenz der Bischöfe Semeria, Bonjean und Mélizan mit der Generalverwaltung der Oblaten.

Lettres de Mgr de Mazenod à Mgr Semeria. 62 Briefe, die Originale im Archiv von Jaffna, eine Kopie im Archiv O. M. I.

Semeria, Mgr., Journal 1847 — 1861. Original M. S. in Jaffna. Umfaßt drei Hefte:

I. Histoire de notre établissement à Ceylan 1847 — 1852. 129 p.

II. Annales du Vicariat depuis 1852 jusqu'en 1855. 200 p.

III. Annales historiques du Vicariat de Jaffna de 6. 1855 à 8. 1861.

(Die Ueberschriften von Heft II und III stammen von Mgr. Bonjean. Zit. als Journal I, Journal II etc., die Seitenzahlen nach Original M. S.).

Eine Kopie von der Hand P. Batayrons befindet sich im Archiv O. M. I. in Rom. Sie umfaßt 406 Seiten. Angeschlossen sind von S. 407 — 476: Der Bericht Semerias auf dem Generalkapitel 1861 (gedruckt in Miss. O. M. I. 1862, wo jedoch die Darlegungen über die finanzielle Lage fehlen), der Bericht über das Jahr 1863 (wörtlich auch in Miss. O. M. I. 1865) und die Briefe Semerias an P. Tamburini O. M. I., den Prokurator der Kongregation beim hl. Stuhle.

2. Benutzte Druckwerke.

(Die Abkürzungen sind alphabetisch eingereiht und erklärt).

Acta Gregorii Papae XVI, scilicet Constitutiones, Bullae, Litterae Apostolicae, Epistolae auspice Emo ac Rmo S. R. E. Cardinali Vincentio Vanutelli recensita et digesta cura ac studio Antonii Mariae Bernasconi. 4 vol. Romae, 1904.

Annales de la Ste Famille. Zeitschrift der Schwestern der hl. Familie v. Bordeaux.

A. P. = Annales de la Propagation de la Foi.

A sketch of the Life of his Grace the most reverend Th. Andrew Mélizan O. M. I. Archbishop of Colombo. 15 p. The Colombo Catholic Press 1905.

Balangero, Giovanni Battista, Australia e Ceylan. Studi e Ricordi di tredeci anni di Missione. 386 p. Torino, 1897. Besonders cap. XXI: Il Cristianesimo nel Ceylan, 303—319 und cap. XXII: Vita di missione al Ceylan, 319—353.

Bonjean, Ernest Christophe, A few words on catholic education in Ceylon. 60 p. Madras, 1860.

—, Denominational versus common mixed schools. 185 p. Colombo, 1861.

—, The catholic Church and civilisation. 32 p. Colombo, 1862.

—, First Report of the catholic Jaffna boarding schools 34 p. Colombo, 1862.

—, Second Report of the catholic boarding schools. 46 p. Trichinopoly, 1864.

—, Mariage legislation in Ceylon. 166 p. Trichinopoly. 1864.

—, Answers to the questions proposed by the sub-committee of education. 96 p. Colombo, 1867.
—, Mgr. Semeria. évêque d'Olympie et vicaire apostolique de Jaffna. 28 p. Paris, Hennuyer. 1868.
—, A letter to Fr. Pouzin on some points of ecclesiastical discipline. 51 p. Jaffna, 1872.
—, Census of the catholic population in the Vic. Apost. of Jaffna. 15 p. Colombogam, 1872.
—, Blots literary, theological and moral. 122 p. Jaffna, 1873.
—, The latest about the Goa question. 32 p. Jaffna, 1873.
—, Epistola circularis in qua missionariorum facultates exponuntur. 58 p. Jaffna, 1874.
—, The Jaffna ecclesiastical Directory for the Year of our Lord 1875. 54 p. Jaffna, 1875.
—, Directory for 1876. 102 p. Jaffna, 1876.
—, Directory for 1877. 80 p. Jaffna, 1877.
—, Directory for 1878. 176 + XXIV p. Jaffna, 1878.
—, Projet de réorganisation financière. 22 p. Jaffna, 1882.
—, Remarks on the Code for aided Schools. 64 p. Jaffna, 1882.
—, Mission des Oblats de Marie Immaculée à Colombo. 17 p. Paris, Hennuyer, 1885.
—, Hirtenbriefe und Zirkulare aus Jaffna und Colombo.
—, Briefe und Berichte in A. P., M. C., Miss. O. M. I.
Boury, Charles, O. M. I., Directorium theologiam pastoralem complectens ad usum missionariorum dioecesis Jaffnensis. 12°, IX—360 p. Jaffna, 1903 (Im Auftrage Bischof Joulains zusammen mit P. Jules Collin von P. Boury herausgegeben).
—, Directorium etc. Editio altera penitus recognita et ad Codicem Juris Canonici accomodata. 454 p. Brugis, 1921.
Bussierre, M. Th. de, Histoire du schisme portugais dans les Indes. 363 p. Paris, Lecoffre, 1854.
Canoz S. J., premier évêque de Trichinopoly. Par un Père de la même Congregation. Paris, 1891.
Cingolani, Leone, O. S. B., Trent'anni di Missione nel Ceylan. 290 p. Napoli, Tip. dell Unione, 1890.
Collectanea S. Congregationis de Propaganda Fide.
Collin, Charles, O. M. I., The marriage laws of Ceylon. Catholic claims 8°, 43 p. Catholic Press, Borella, 1896.
—, The Jakobites of Ceylon, 54 p. Catholic Orphan Press, Colombo, 1889.
—, La lutte contre le Bouddhisme. M. C. 1891 und Miss. O. M. I. 1892, 129—160.
Courtenay, Le christianisme à Ceylan. Lille, 1900.
Denham, Ceylon at the Census of 1911, being the review of the results of the census of 1911. 538 p. Colombo, 1912.
Directorium theologiam pastoralem complectens ad usum missionariorum dioecesis Jaffnensis. IX—240 p. Jaffna, 1901.
D'Sa, History of the catholic Church in India. 2 vol. Bombay, 1910 und 1922.
Duchaussois, O. M. I., Sous les feux de Ceylan. Chez les Singhalais et les Tamouls. 8°, 380 p. Paris, Grasset, 1929.

Gnana Prakasar O. M. I. XXV Years' Catholic Progress. The Diocese of Jaffna under the Episcopate of Dr. Henry Joulain O. M. I. 1893—1918. 274 p. Jaffna, Industrial School Press, Colombogam, 1925.

Hough, J., History of Christianity in India. 5 vol.

Jonquet O. M. I., Mgr. Bonjean, Oblat de Marie Immaculée, Premier Archevêque de Colombo. 2 vol. 288 + 252 p. Nimes, Imprimerie Générale, 1910.

Launay, Histoire des Missions de l'Inde. 5 vol. Paris, 1898.

—, Lettres sur l'Inde par Mgr. Laouënan. Paris, 1893.

L'opera apostolica di Mons. C. Pagnani O. S. B., primo vescovo di Kandy nel Ceylan (Rivista storica benedettina 1911, 413—422).

Maria Immakulata. Monatsblätter der Oblaten der Unbefleckten Jungfrau Maria. Seit 1893.

M. C. = Missions Catholiques.

Mélizan, André, O. M. I., Lettres pastorales et circulaires de Mgr. l'évêque de Jaffna 1883—1893. 34 p.

—, Berichte und Briefe in Miss. O. M. I.

Miss. O. M. I. = Missions de la Congrégation des Missionnaires Oblats de Marie Immaculée. Zeitschrift der Oblaten, die seit 1861 3 - 4 mal jährlich erscheint. Darin auch die Berichte der Missionsobern auf den alle sechs Jahre stattfindenden Generalkapiteln.

Monimenta Goana Ecclesiastica III.

Not. nécr. = Notices nécrologiques des membres de la Congrégation des Missionnaires Oblats de Marie Immaculée 1860—1892. 7 vol. Paris, Hennuyer.

Ortolan, Th., O. M. I., Cent ans d'Apostolat dans les deux Hémisphères. Les Oblats de Marie Immaculée durant le premier siècle de leur existence. Bisher 3 Bände, davon kommt für Ceylon in Betracht vol. II. livre dixième: Ceylan 1847—1861. p. 394—446.

Piolet, J. B., S. J., Les Missions Catholiques Françaises au XIXe siècle. Vol. II, Chap. VI: L'Ile de Ceylan p. 125 — 170 (von P. Augier O. M. I. und P. Batayron O. M. I).

Pothmann, O. M. I., Das katholische Volksschulwesen in Ceylon (Zeitschrift für Missionswissenschaft 1914, 299—310).

Prop. = Juris Pontificii de Propaganda Fide. Pars Prima complectens Bullas, Brevia, Acta S. S. a congregationis institutione ad praesens juxta temporis seriem disposita. 7 vol. Rom, 1888—1898. — Pars Secunda complectens Decreta, Instructiones, Encyclicas, Literas etc. ab eadem Congregatione lata. Rom, 1909.

Schmidlin, Dr. Jos., Katholische Missionslehre im Grundriß. 2. Aufl. Münster, Aschendorff 1923.

—, Katholische Missionsgeschichte. Steyl Missionsdruckerei, 1925.

—, Missions- und Kulturverhältnisse im fernen Osten. Münster 1916.

Semeria, Mgr. Etienne, O. M. I., Pastoral Letter (v. 5. Aug. 1860 über die Erziehung) 21 p. Madras, Examiner Preß.

—, Berichte und Briefe in Miss. O. M. I., A. P.

Tennent, Sir James Emerson, Ceylon, an account of the Island, physical, historical and typografical, with notices of its natural history, antiquities and productions. 2 vol. London, 1860.

Tennent — Zenker, Dr. J. Th. Das Christenthum in Ceylon; dessen Einfüh-

rung und Fortschritt unter den Portugiesen, Holländern, den britischen und amerikanischen Missionen; nebst einer geschichtlichen Uebersicht über den brahmanischen und buddhistischen Aberglauben. 170 S. Leipzig, Dyk'sche Buchhandlung, 1854. — Die englische Ausgabe erschien London 1850.

The Ceylon Antiquary and Literary Register. Zeitschrift: Colombo, 1915—1924.

The Ceylon Catholic Messenger. Zeitung von Colombo seit 1869.

The Jaffna Catholic Guardian. Zeitung von Jaffna seit 1876.

Trautz, Friedrich M., Ceylon (Der indische Kulturkreis in Einzeldarstellungen. Herausgegeben von Karl Döhring) 129 S. mit vielen Bildtafeln. München, Georg Müller, 1926.

Zaleski, Mgr., Voyage à Ceylan et aux Indes. 2. éd. 428 p., Rom. Befani, 1889.

—, Ceylan et les Indes. Paris, 1891.

—, Les Missionnaires d'aujourd'hui. Appendice à S. François Xavier Missionnaire. 196 p. Einsiedeln 1910. Chap. II - IV: Les PP. Bénédictius Sylvestrins p. 4—21. Chap. V—VII: Les PP. Oblats de Marie Immaculée p. 22—39.

Digitized by the Internet Archive
in 2026

https://archive.org/details/IA41555425_0034

I. KAPITEL:

Die Oblatenmission in Jaffna unter Bettachini und Semeria (1847—1868)

1. Neuordnung der kirchlichen Verhältnisse Ceylons unter Gregor XVI.

Papst Gregor XVI., der vor seiner Erhebung auf den päpstlichen Thron 1831 als Präfekt der Propaganda einen tiefen Einblick in die traurige Lage der katholischen Mission gewonnen hatte, war aufs eifrigste bestrebt, die kirchlichen Verhältnisse in den Missionsländern neu zu regeln. Zumal Indien bedurfte einer gänzlichen Neuordnung. Da Portugal in keiner Weise den Pflichten des Patronates nachkam, aber auch jetzt noch zähe an seinen Rechten festhielt und auf das Ansuchen Gregors XVI. keineswegs darauf verzichten wollte, nahm der Papst selbst die Neuordnung tatkräftig in die Hand und vollzog die kirchliche Versorgung Indiens durch Errichtung Apostolischer Vikariate. So entstanden von 1832 bis 1837 die Vikariate Madras, Kalkutta, Ceylon, Koromandelküste und Madura[1]).

Bezüglich Ceylons, das bisher zur Diözese Cochin gehört hatte, wurden schon von 1832 ab zwischen dem Apostolischen Stuhl, den goanesischen Oratorianern, in deren Händen die Mission auf der Insel war, und der englischen Regierung Verhandlungen geführt, die die Stellung Ceylons unter die Propaganda zum Gegenstande hatten[2]). Durch die Litterae Apostolicae „Ex munere pastoralis" vom 3. Dezember 1834 wurde die Insel zum Apostolischen Vikariat erhoben[3]) und der Oratorianer Franz Xavier, der schon seit längerer Zeit Oberer der Mission war, zum Apostolischen Vikar ernannt. Doch bevor er die Bischofsweihe empfing, die er in Madras von Mgr. O'Connor erhalten sollte, starb er 1835[4]). Am 23. Dezember 1836 erneuerte Gregor XVI. die Errichtung des Vikariates Ceylon durch die Litterae Apostolicae „Ex munere pastoralis" fast mit demselben

[1]) Acta Gregorii Papae XVI., vol. I und II., vgl. Hergenröther-Kirsch, Kirchengeschichte IV S. 489, Schmidlin, Missionsgeschichte S. 454.

[2]) D' Sa, History of the Catholic Church in India I, 135.

[3]) Prop. V, 119.

[4]) Bonjean, Directory 1875, 26.

Wortlaut, nur wurde diesmal noch ausdrücklicher die Jurisdiktion des Bischofs von Cochin und jedes andern Ordinarius aufgehoben und das Vikariat unmittelbar dem Apostolischen Stuhle unterstellt[5]). Zu gleicher Zeit wurde durch das Breve „Cum ad religionis bonum" P. Vincente do Rosario, ebenfalls Oratorianer von Goa, zum Apostolischen Vikar ernannt. Dem Kapitelsvikar von Goa — das Erzbistum war seit 1831 verwaist — Paulo Antonio Dias teilte Gregor XVI. unterm 10. März 1837 die Neuordnungen in Indien und die Loslösung der Vikariate von der Jurisdiktion Goas mit[6]).

Auf der Insel Ceylon waren nicht alle Missionare und Katholiken mit dieser Regelung und besonders mit der Wahl Rosarios einverstanden. Zu Beginn des Jahres 1838 erhielt Mgr. Bonnand, Apostolischer Vikar der Koromandelküste, von drei Missionaren und einigen Katholiken Ceylons einen Brief, worin sie sich gegen die Wahl Rosarios aussprachen. Mgr. Bonnand teilte dieses am 14. Februar 1838 der Propaganda mit und legte zugleich die trostlose Lage der Mission auf der Insel Ceylon dar, er wies hin auf den großen Mangel an Priestern und Schulen und auf die Uneinigkeit unter den Priestern und Christen, die teils für den Verbleib unter dem portugiesischen Patronat, teils für ein eigenes Apostolisches Vikariat unter der Propaganda waren. Gleichzeitig unterrichtete Bonnand den Apostolischen Vikar von Ceylon über den Inhalt des Briefes und ermahnte ihn, den Wünschen seiner Christen Rechnung zu tragen, und besonders für eine christliche Erziehung der Jugend zu sorgen. „Auf diese Weise werden Sie bestimmt die Achtung Ihrer Christen gewinnen und die Anstrengungen Ihrer Feinde zu Schanden machen. Handeln Sie in Unterwerfung unter den Willen des Heiligen Stuhles mit Klugheit und Festigkeit! Der Gehorsam gegen den Apostolischen Stuhl, die Erhaltung der Religion, Ihres eigenen Glaubens und des Ihrer Christen wie auch die unbedingt notwendige Trennung von dem schismatischen Stuhle von Goa verlangen dies. Wenn Sie anders handeln, setzen Sie das Heil Ihrer Seele aufs Spiel." Die drei Priester ermahnte er zur Liebe und zum Gehorsam gegen den Apostolischen Stuhl[7]).

Bevor die Antwort der Propaganda an Mgr. Bonnand eintraf, erschien am 24. April 1838 das berühmte Breve „Multa

[5]) Prop. V, 168.

[6]) Acta Gregorii Papae XVI, vol. II, 195.

[7]) Launay, Histoire des Missions de l'Inde II, 29 ff.

praeclare", wodurch die bisher errichteten Vikariate nochmals bestätigt und alle Gebiete innerhalb der Grenzen der portugiesischen Diözesen Mailapur, Kranganur, Cochin und Malakka, die bisher noch keinem Vikariate zugeteilt worden waren, den Apostolischen Vikaren von Madras, Verapoli und Ava-Pegu unterstellt wurden. Damit war das portugiesische Patronat auf die Erzdiözese Goa und die portugiesischen Besitztümer in Indien beschränkt, die übrigen portugiesischen Bistümer waren aufgehoben[8]). An den nun folgenden Agitationen des portugiesischen und goanesischen Klerus nahmen die Oratorianer Ceylons keinen Teil, erst später, wie wir noch sehen werden, sollte das Schisma auch in Ceylon Eingang finden.

Als Antwort auf seine Mitteilungen an die Propaganda erhielt Mgr. Bonnand im Juli 1838 den Auftrag, sich nach Ceylon zu begeben und Vincente do Rosario die Bischofsweihe zu erteilen. Ein weiterer Brief vom August desselben Jahres gab ihm die Weisung, drei Priester der Insel Ceylon zu bezeichnen, aus denen die Propaganda einen Koadjutor für Rosario bestimmen könnte. Doch die sich widersprechenden Berichte, die Bonnand von Ceylon erhielt, gestatteten ihm nicht, der Propaganda die erforderlichen Mitteilungen zu machen[9]).

Bischof Rosario starb am 29. April 1842. Nun erhielt Mgr. Bonnand von Rom den Auftrag, einen Priester nach Ceylon zu senden, um die Lage der Mission zu erforschen und vor allem zu sehen, welcher von den goanesischen Priestern würdig sei, die Bischofsweihe zu empfangen. Bonnand sandte seinen Provikar Jarrige nach Ceylon. Oeffentlich hatte dieser den Auftrag, Erkundigungen über die Maldiven einzuziehen, im Geheimen sollte er vor allem die religiöse Lage der Insel erforschen. Im Februar 1843 reiste Jarrige nach Colombo, wo er sich mehrere Wochen aufhielt. In seinem Berichte an Mgr. Bonnand schilderte er den Zwiespalt zwischen den Christen und ihren Missionaren, deren Zahl 21 betrug, bestätigte die allgemeine Unwissenheit der Gläubigen und hielt es für das Beste, an die Spitze des Vikariates einen europäischen Bischof zu stellen und ihm den Oratorianer Antonio Gaëtano Mulsuce zum Koadjutor zu geben. In diesem Sinne schrieb Bonnand am 23. Mai 1843 an die Propaganda. P. Gaëtano wurde zum Apostolischen Vikar

[8]) Acta Gregorii Papae XVI, vol. II, 256; Prop. V, 195.
[9]) Launay II, 30.

ernannt und am 24. September desselben Jahres in Pondichéry zum Bischof geweiht[10]).

Mit dieser Lösung waren nicht alle zufrieden, zumal die Burghers[11]) von Colombo unter Führung eines Dr. Misso erhoben Protest gegen die Ernennung eines Goanesen zum Bischof und verweigerten ihm den Gehorsam. Schon zu Lebzeiten Bischof Rosarios 1841 hatten diese Burghers von Colombo und eine Anzahl Katholiken von Jaffna unter Führung von Saverimuttu Modliar durch den Lazaristen Dumas, der auf seiner Rückreise von China nach Europa über Colombo gekommen war, eine Bittschrift an den Apostolischen Stuhl gesandt[12]), die von 3000 Katholiken unterzeichnet war. Diese Bittschrift erkannte dankbar die Tätigkeit der goanesischen Oratorianer für die Erhaltung und Restauration der katholischen Religion in Ceylon an. Doch wegen ihrer geringen Zahl, ihres Nachlassens im Eifer und ihrer Unkenntnis der englischen Sprache wären sie nicht mehr den Aufgaben der Mission gewachsen. So baten denn die Katholiken Ceylons um einen europäischen Bischof und europäische Missionare. Diese Bittschrift bewog den Präfekten der Propaganda, Kardinal Franzoni, den italienischen Oratorianer Orazio Bettachini nach Ceylon zu senden[13]).

Orazio Bettachini entstammte einer Bauernfamilie aus Piosina bei Città di Castello im Kirchenstaate, wo er 1810 das Licht der Welt erblickt hatte. In seiner Jugend mußte er die Herden seines Vaters hüten. Erst mit 17 Jahren erhielt er von diesem die Erlaubnis, die Schule zu besuchen und Priester zu werden. Nach seiner Priesterweihe war er zunächst zwei Jahre als Seelsorger der Pfarrei San Martin d'Upa in der Diözese Città di Castello tätig, dann trat er in das Oratorium des hl. Philipp Neri von Città di Castello ein. Das Lesen der Annalen der Glaubensverbreitung weckte in ihm den Wunsch, sich dem Dienste der Mission zu widmen, und so verließ er 1842 seine Heimat, begab sich nach Rom und stellte sich dem Präfekten der Propaganda zur Verfügung. Dieser bestimmte ihn zunächst für die

[10]) Launay II, 24 ff. und 31. Die Maldiven sind eine Koralleninselgruppe im Indischen Ozean, südwestlich von Ceylon, unter englischer Herrschaft, ihre Bewohner Mohammedaner. 1837 waren die Maldiven dem Apostolischeu Vikar von Pondichéry unterstellt worden, 1845 kamen sie zu Madura. Die Mission kam aber nicht zustande.

[11]) Burghers sind Mischlinge, Abkömmlinge der Holländer (Trautz 57).

[12]) Bonjean, Directory 1877, 32.

[13]) AP. 1854, 215, Journal III, 43.

Mission von Ava-Pegu, aber auf die obengenannte Bittschrift hin sandte er ihn nach Ceylon[14]).

Am 23. September 1842 reiste Bettachini in Begleitung des Apostolischen Vikars Caretti von Ava-Pegu ab und traf am 28. November in Ceylon ein. Zunächst blieb er in Colombo, um die Sprachen zu lernen, englisch, portugiesisch und singhalesisch. Im September 1843 schickte ihn Bischof Gaëtano nach Kandy, wo er der einzige Missionar war für die ganze Provinz. Aber schon im folgenden Jahre wurde er auf Wunsch der Europäer, besonders der Garnison, nach Colombo zurückgerufen[15]). Andere europäische Priester folgten, so 1844 der französische Priester Reinaud, 1845 der italienische Silvestriner Bravi und und die aus Spanien vertriebenen Zisterzienser Garcia und Oruña, 1846 die italienischen Weltpriester Vistarini und Cassinelli, 1847 der Italiener Mola[16]).

Die Ankunft der europäischen Missionare wurde von den goanesischen Priestern sehr ungern gesehen, da sie sich in ihren Rechten bedroht sahen. Als nun Bettachini im August 1845 sogar zum Bischof von Torona, Provikar von Jaffna und Koadjutor des Apostolischen Vikars von Ceylon ernannt wurde, erhoben sie in Rom Protest. Doch Rom bestätigte die Ernennung und am 8. Februar 1846 wurde Bettachini in der alten Kathedralkirche von Colombo vom Apostolischen Vikar Gaëtano zum Bischof geweiht[17]).

Ein Teil des goanesischen Klerus schien nunmehr seine Blicke auf Goa richten zu wollen. Schismatische Tendenzen machten sich bemerkbar, die von einigen vom Erzbischof von Goa nach Ceylon gesandten Priestern angeregt wurden[18]). Inzwischen war nämlich am 16. Juni 1843 auf Vorschlag der portugiesischen Regierung Joseph de Silva y Torres von Gregor XVI. zum Erzbischof von Goa ernannt worden. Dem Apostolischen Nuntius in Lissabon gegenüber hatte sich der neue Erzbischof verpflichten müssen, alle Anordnungen des Breve „Multa praeclare" zu beobachten. Doch gleich nach seiner Ankunft in Goa 1844 beanspruchte er wieder die alten Rechte, verlangte Anerkennung des portugiesischen Patronates und seiner Jurisdiktion

[14]) Journal III, 43.
[15]) AP. 1854, 215 ff.
[16]) Batayron I, 15.
[17]) Journal I, 2; Cingolani, Trent' anni di Missione nel Ceylon, 29.
[18]) Launay III, 290.

über ganz Indien. Er weihte in den nächsten fünf Jahren 314 ungenügend vorgebildete junge Leute zu Priestern und schickte sie in die Apostolischen Vikariate. Aergerniserregende Vorgänge waren überall die Folge[19]).

Von den nach Ceylon entsandten Priestern veröffentlichte Felipe Caëtano Piedade da Conceiçao eine Broschüre zur Verteidigung des portugiesischen Patronates über die Insel. Im gleichen Sinne richtete er eine öffentliche Adresse an den Apostolischen Vikar Antonio Gaëtano. Auf beide Schriften erhielt er eine treffende Antwort von „einem Katholiken", wie der anonyme Verfasser sich nennt[20]). In mehreren Schreiben warnte Papst Pius IX. den Apostolischen Vikar von Colombo vor dem drohen-

---

[19]) Hergenröther-Kirsch, Kirchengeschichte IV, 489. Schmidlin, Missionsgeschichte, 454. Die Zahl 314 ist den Monimenta Goana Ecclesiastica III entnommen, worin alle im Laufe der Jahrhunderte in Goa geweihten Priester namentlich aufgeführt werden. Damit wird die zu hoch gegriffene Zahl von 600 und 800 nach Bussierre 77 und Puccinelli, Lo Scisma Indo-Portoghese 24, wie sie noch von Väth, Die deutschen Jesuiten in Indien 46 und Schmidlin, Missionsgeschichte 454 angegeben werden, hinfällig.

[20]) Conceiçao war am 19. März 1844 vom Erzbischof von Goa, Silva y Torres, zum Priester geweiht (nach Monimenta Goana Ecclesiastica III). Die Antwort auf seine „Adress" an Antonio Gaëtano, betitelt: „The Portuguese Schisma more fully investigated and the danger of adhering to it plainly explained for the instruction of all good Catholics in A few words to the Rev. Philippe C. Piedade de Conceiçao alias the Portuguese in reply to this „Adress to the Bishop of Usula". By a Catholic. Colombo: Printed at the catholic Press. 1846 by L. Fonseka", lag mir vor. Vermutlich ist der Katholik einer der europäischen Missionare. Das legt der Satz S. 31 nahe, wo er sagt, die portugiesischen Priester hätten sich ja selbst abgesetzt, indem sie irdische Belange ihren geistlichen Verpflichtungen vorgezogen hätten, ausgenommen indessen jene in Ceylon, die sich dem Papste unterworfen hätten. In der Einleitung (S. 3—17) zeigt der Katholik, daß die portugiesische Regierung antikirchlich ist und die Kirche verfolgt, wofür er als Beweis die Allocutio Gregors XVI. im Konsistorium vom 30. IX. 1833 heranzieht. Deshalb ist sie nicht mehr fähig, das Padroado im kirchlichen Sinne auszuüben. Somit war es Pflicht des Apostolischen Stuhles, für das Heil der Seelen in Indien zu sorgen ohne Rücksicht auf das Padroado, wie es durch „Multa praeclare" geschah. Seither ist überall in Indien ein Aufschwung der Seelsorge und Mission, während zuvor alles im Argen lag. Dann folgt (S. 17—33) eine Gegenüberstellung der Behauptungen der „Adress" und der Antworten des Katholiken, Abschnitt für Abschnitt, worin der Katholik beweist, daß Conceiçao fälscht, Schismatiker und bezüglich der Lehre vom Papste und von der geistlichen Jurisdiktion auch Häretiker ist (u. a. sagt Conceiçao in seiner „Adress", der Erzbischof von Goa und der Governor von Cochin hätten nicht anders handeln können, sonst wären sie von der Regierung gestraft worden.)

den Schisma[21]), wie ihn die Propaganda ermahnte, nicht alle europäischen Priester ins Nordvikariat zu entlassen, sondern sich ihrer Hilfe auch im Süden zu bedienen[22]). Die schismatischen Bestrebungen blieben indes auf der Insel Ceylon im großen und ganzen auf einige kleine Gruppen in Colombo und Negombo beschränkt, im Vikariate Jaffna kam es einige Jahre später, wie wir im einzelnen noch sehen werden, zu schismatischen Unruhen und Wirren.

Im Ernennungsdekret war dem neuen Bischof Bettachini der Norden der Insel, jedoch in Abhängigkeit vom Apostolischen Vikar von Colombo, zugewiesen worden. So begab er sich denn nach Jaffna, um hier seine Residenz aufzuschlagen. Von den goanesischen Priestern seiner Umgebung wurde er aber nicht unterstützt, da sie sich nur nach den Anordnungen des Bischofs von Colombo richteten, der nach wie vor auch Jaffna verwaltete, ohne sich um seinen Koadjutor zu kümmern. So beschloß denn Bettachini, nach Rom zu reisen, der Propaganda die traurige Lage der Mission darzulegen, die vollständige Trennung Jaffnas zu erwirken und vor allem auch neue Missionare mitzubringen. Von der Propaganda erhielt er die Zusicherung, daß ihm der Norden als unabhängiges Vikariat anvertraut würde. Die Teilung, die schon 1845 bei der Ernennung Bettachinis bestimmt worden war, wurde am 17. September 1847 erneuert und die Grenze festgelegt. Doch blieb Bettachini vorläufig rechtlich Koadjutor des Bischofs von Colombo[23]).

Alsbald begab sich der Bischof auf die Suche nach Mitarbeitern. Er hatte wohl erst die Absicht, nur italienische Priester mitzunehmen, da schon drei Priester aus der Lombardei in seinem Vikariate tätig waren, Vistarini, Cassinelli und Mola. Aber mit Ausnahme eines einzigen Oratorianers von Città di Castello, Erminio Guidi, fand er keine Hilfe und so wandte er sich an den Stifter der Oblaten der Unbefleckten Jungfrau Maria, Eugen von

[21]) Vom 13. Mai 1848 (Prop. VI, P. I, 59/60) und vom 1. Aug. 1849 (Ebda. 83). Weil der erste Brief vom 13. Mai 1848 an den Apostolischen Vikar von Ceylon gerichtet war, zogen ihn die portugiesisch gesinnten Priester in Zweifel mit dem Argument: entweder sei dieser Brief unecht, oder der andere vom 17. Sept. 1847, worin die Teilung der Insel in zwei Vikariate bestimmt worden war, eine Lüge. Daraufhin richtete Pius IX. den zweiten Brief vom 1. Aug. 1849 an Antonio Gaëtano und erklärte ausdrücklich, daß beide Schreiben echt seien und man sich nicht widersetzen dürfe, ohne das Band der kirchlichen Einheit zu verletzen.

[22]) Vom 22. Februar 1848. Prop. VI, P. I, 60.

[23]) Prop. VI, P. I, 44; Journal I, 2. Ueber die Grenzfrage vgl. S. 27.

Mazenod, Bischof von Marseille, an den ihn Reinaud, der früher Mitglied der Genossenschaft gewesen war, verwiesen hatte. Mazenod sagte zu unter der Bedingung, daß die Oblaten unter der alleinigen Jurisdiktion Bettachinis ständen, und bestimmte für die neue Mission die Patres Semeria, Ciamin und Keating, denen von der Propaganda der Titel von apostolischen Missionaren verliehen wurde, und den Bruder J. Gaspar de Stephanis[24]).

P. Stephan Semeria, geboren am 17. Februar 1813 in La Colla, Diözese Ventimiglia in Piemont, war 1829 in die Kongregation eingetreten. 1835 zum Priester geweiht, war er zunächst in der Italienerseelsorge der Stadt Marseille tätig, um dann seit 1840 als Superior des Hauses in Vico erfolgreich als Volksmissionar auf der Insel Korsika zu wirken. Von hier aus wurde er von Mazenod zum Obern der Mission in Ceylon bestimmt. Die Patres Ciamin, ein geborener Italiener aus der Diözese Nizza, und der Irländer Keating waren erst seit kurzem zu Priestern geweiht[25]). Am 21. Oktober 1847 reisten sie von Marseille ab und trafen mit Bettachini und Guidi in Civita Vecchia zusammen. Fünf Wochen dauerte die beschwerliche Ueberfahrt nach Ceylon. Am 28. November landeten sie in Galle, von dort ging es auf dem Landwege nach Colombo und Negombo und im Februar 1848 nach Jaffna[26]).

Am 13. August 1849 wurde Bettachini definitiv zum Apostolischen Vikar von Jaffna ernannt und an seiner Stelle der Silvestriner Joseph Maria Bravi zum Koadjutor von Colombo erhoben[27]). Wir folgen zunächst Bettachini und den Oblaten nach Jaffna, um erst später wieder nach Colombo zurückzukehren.

---

[24]) Journal I, 3 ff.; Arch. O. M. I.: Lettres de Msgr. Mazenod 26.; Rey, Histoire de Msgr. de Mazenod II, 257.

[25]) Batayron I, 17; II, 1.

[26]) Journal I, 9 ff. u. 24.

[27]) Prop. IV, P. I, 84.

2. Die Lage der katholischen Mission in Jaffna um 1850.

Die katholische Bevölkerung des Vikariates Jaffna betrug nach dem ersten von Cassinelli 1850 verfaßten Berichte 50 500, die auf zehn Missionen verteilt waren. Die Halbinsel Jaffna im äußersten Norden war in drei Missionen geteilt: Jaffna, Valikamam und Point Pedro. Die Mission Jaffna zählte 7 Kirchen und Christengemeinden in der Stadt Jaffna selbst und in der näheren Umgebung, und 6 kleinere Gemeinden im Distrikt. Außerdem gehörten dazu 7 kleinere Christengemeinden an der Nordwestküste der Insel Ceylon zwischen Jaffna und Mannar, die letzte 30 Meilen von der Stadt entfernt, und die 6 Gemeinden von Mullaittivu in einer Entfernung von 50 Meilen. Im ganzen waren es 26 Kirchen und Kapellen mit 7700 Christen. Der übrige Teil der Halbinsel Jaffna war verteilt auf die beiden Missionen Valikamam mit 21 Kirchen und 4600 Christen und Point Pedro mit 21 Kirchen und 3000 Christen. Westlich von der Halbinsel Jaffna lag die Insel Kayts. Sie bildete zusammen mit den übrigen dort gelegenen Inseln wie Mandaitivu, Punkudutivu und einigen kleineren die Mission Kayts mit 11 Kirchen und 5000 Christen. Weiter südlich an der Westküste lag die fast ganz katholische Insel Mannar mit 26 Kirchen und 5500 Christen. Gegenüber auf Ceylon selbst befand sich die große, weit ausgedehnte Mission Mantotte mit 50 Kirchen und 5200 Christen. Außerdem hatten die Missionare von Mannar und Mantotte noch zu versehen die 17 kleineren Gemeinden von Vanni, im Inneren des Landes zwischen Mantotte und Anuradhapura gelegen mit 1000 Christen und die Insel Nerundivu, auch Delft genannt, mit 6 Kirchen und 1000 Christen. Hart an die Grenze des Vikariates Colombo stieß die größte und bevölkertste Mission Jaffnas, Chilaw, mit 14 Kirchen und 11—12 000 Christen, nördlich anschließend Kalpitiya mit 32 Kirchen und 4500 Christen. Endlich an der Ostküste Ceylons in einer Entfernung von 100 und 150 Meilen lagen noch die beiden Missionen Trincomalee, 5 Kirchen mit 1500 Christen, und Batticaloa, 7 Kirchen und 1600 Christen[28]).

Die große Zahl der Kirchen war bedingt einerseits durch die weiten Entfernungen, andererseits durch das Kastenwesen, das

---

[28]) Die Zahlen für die einzelnen Stationen sind dem Berichte Semerias für das Jehr 1853 entnommen (Journal II, 99 ff.).

allerdings in Ceylon nicht so scharf ausgeprägt ist wie in Indien. Doch wollten auch hier verschiedene Kasten ihre eigenen Kirchen haben, und so befanden sich manchmal zwei Kirchen dicht nebeneinander.

Für diese vielen Katholiken standen dem Apostolischen Vikar nur wenige Priester zur Verfügung. Von den sechs Goanesen zogen sich nach der Rückkehr Bettachinis von Europa fünf in das Vikariat Colombo zurück, während der sechste sich schon bald gegen seinen Bischof erhob und das Schisma ins Vikariat Jaffna trug. Außerdem waren im Vikariate tätig die beiden Spanier Garcia und Oruña und die drei italienischen Weltpriester Vistarini, Cassinelli und Mola. Mit Bettachini kamen der Oratorianer Guidi und die drei Oblaten Semeria, Ciamin und Keating. Eine verschwindend kleine Zahl, so daß jeder Misionar 20, 30, 40 und mehr Kirchen und Christengemeinden in einem weitausgedehnten Bezirke zu versehen hatte[29]). So wandte sich denn Bettachini an die Jesuiten von Maduras mit der Bitte um Hilfe und erhielt für einige Jahre 4 Patres zur Verfügung. Im Laufe des Episkopates Bettachinis sandte Mazenod noch weitere 15 Oblaten nach Jaffna, doch machte sich der Mangel an genügenden Kräften stets fühlbar[30]).

Dazu kam die trostlose religiöse und sittliche Lage der Christen[31]), die zum größten Teil eine Folge dieses Priestermangels war. Vor der Ankunft der europäischen Priester hatten immer nur einige wenige goanesische Oratorianer — im Jahre 1834 betrug ihre Zahl für ganz Ceylon 16[32]), 1843 beim Besuche Jarriges 21[33]) — die Seelsorge der im ganzen Lande zerstreut wohnenden Katholiken versehen.

Welchen Einfluß übt aber selbst der seeleneifrigste Priester aus, wenn er nicht einmal jedes Jahr für wenige Tage bei seinen Christen weilen, den notwendigen Unterricht erteilen und die Sakramente spenden kann? Dazu kam noch, daß der Eifer der goanesischen Priester besonders seit Aufhebung ihres Oratoriums in Goa 1835 sehr nachgelassen hatte. Von den 17 im Jahre 1850 noch in Ceylon tätigen Oratorianern verdienten nach dem Aus-

[29]) Batayron I, 13—17, Journal I, 23—27.

[30]) Batayron I, 13 ff. vgl. Msgr. Canoz, S. J. Ier évêque de Trichinopoly. Par un Père de la même Congrégation. Paris 1891, S. 135 ff.

[31]) Nach Journal I u. Batayron I, vgl. dazu Not. nécr. I, 478 ff.

[32]) D'Sa. History of the Catholic Church in India I, 102.

[33]) Launay, Histoire des Missions de l'Inde II, 31.

spruche Semerias[34]) nur drei oder vier den Namen eines Apostolischen Missionars. Eine große Anzahl der goanesischen Priester hatte den Begriff der Seelsorge ganz verloren und beschränkte sich auf die Ausübung der Amtshandlungen, die Geld einbrachten. Sie erteilten keinen katechetischen Unterricht mehr und begnügten sich damit, den Christen vor der Ehe 8 oder 9 Gebete und etwas aus dem Katechismus beizubringen. Das war der ganze religiöse Unterricht, den die Mehrzahl der Katholiken erhielt. Die Sakramente, besonders die heilige Kommunion, wurden nur äußerst selten, selbst nicht immer auf dem Sterbebette, gespendet. Es war so weit gekommen, daß die meisten Christen nach der Taufe nur zwei Sakramente kannten, die Ehe, der die Beichte als bloße Formalität vorausging, und die letzte Oelung. Andere beichteten zwei- bis dreimal im Leben, die Eifrigsten einmal im Jahre. So entbehrten die Christen der heilsamen Einwirkung der Sakramente und des geordneten Unterrichtes; man darf sich daher nicht wundern, daß sich bei der engen Verbindung mit den Heiden wieder heidnische Gebräuche und Gewohnheiten eingeschlichen hatten und die Christen in sittlicher Hinsicht nicht besser waren als die sie umgebenden Heiden. P. Semeria zählt als ihre Hauptlaster auf: Lüge, Verstellung und Heuchelei, Stolz, Aberglaube, Konkubinat und besonders bei den niederen Kasten die Trunksucht, die dadurch noch verschlimmert wurde, daß einige goanesische Priester mit schlechtem Beispiel vorangingen. Die Christen Ceylons waren eine Herde ohne Hirten gewesen. Doch hielten sie treu an ihrem ererbten Glauben fest, für den ihre Väter unter der holländischen Verfolgung große Opfer gebracht hatten; ein direkter Abfall vom Glauben war selten. Ebenso zäh hielten sie aber auch an ihren alten, von den Oratorianern eingeführten Gebräuchen, bei denen sich jedoch im Laufe der Zeit viele tadelnswerte und auch heidnische Dinge eingeschlichen hatten. Das eigentlich Religiöse, die Innerlichkeit und Erhabenheit des Glaubens war zurückgetreten vor dem Aeußerlichen der Religion, vor Festen, Novenen, Prozessionen mit viel Geräusch und Lichtern. Die Aufgaben, die somit den europäischen Missionaren und besonders den Oblaten, die ja schon nach wenigen Jahren die Mehrzahl bildeten, gestellt waren, lagen auf seelsorglichem Gebiete: hier bedurfte es langjähriger und undankbarer Klein-

---

[34]) Journal I, 89.

arbeit, um die Christen allmählich wieder religiös und sittlich zu heben[35]).

In Erkenntnis dieser trostlosen Lage der Christen machte P. Semeria schon wenige Wochen nach seiner Ankunft in Ceylon seinem Oberhirten den Vorschlag, in einer größeren Stadt, am besten in Jaffna selbst, ein Volksmissionshaus zu errichten. Die Patres dieses Hauses sollten, ohne an eine bestimmte Mission gebunden zu sein, in den Christengemeinden mehrwöchentliche Volksmissionen halten und besonders bei den Visitationsreisen des Bischofs diesen begleiten oder ihm vorausgehen, um dem Volke die christlichen Wahrheiten zu predigen. In diesem Sinne schrieb er im Auftrage Bettachinis, der mit dem Plane einverstanden war, an seinen Generalobern Eugen von Mazenod und bat um Entsendung zweier Missionare[36]). Doch der allzugroße Priestermangel ließ diesen Plan vorläufig nicht zur Ausführung kommen; erst zehn Jahre später konnte Semeria, der inzwischen Apostolischer Vikar von Jaffna geworden war, daran denken, seinen Christengemeinden die Segnungen von Volksmissionen zuteil werden zu lassen.

Der zweite Plan, die Errichtung eines kleinen Seminars zur Heranbildung eingeborener Priester, den Semeria Bischof Bettachini unterbreitete und wofür er von Mazenod Patres erbat[37]), scheiterte gleichfalls am Personalmangel, noch mehr aber am Fehlen tauglicher Berufe. Erst mußte das Familienleben wieder mit echt christlichem Geiste durchtränkt werden, dann konnten aus diesen christlichen Familien die Priesterberufe hervorwachsen. Erst 20 Jahre später unter Bonjean werden wir diesen Plan Semerias verwirklicht sehen.

Gleich dringend, aber auch gleich schwierig wie die Hebung des christlichen Lebens und damit aufs engste verknüpft, war die Lösung der Schulfrage. Wollte man der protestantischen Propaganda auf die Dauer ein wirksames Mittel entgegensetzen, so war die Errichtung guter katholischer Schulen, besonders einiger höherer englischen Schulen unbedingt erfordert. Auch hier war die katholische Mission unter den Goanesen zurückgeblieben, nur wenige mangelhafte Pfarrschulen bestanden, während die protestantischen Missionsgesellschaften in ganz Ceylon ihre gut geleiteten Schulen errichtet hatten. Unter Bettachini wurden auch

[35]) Nach Journal I.
[36]) Journal I, 28.
[37]) Journal I, 32.

katholischerseits in Jaffna eine englische Schule für Knaben und ebenso für Mädchen errichtet. Doch die Entwicklung des katholischen Schulwesens setzte erst unter seinen Nachfolgern Semeria und Bonjean ein, wo ausführlicher die Schulfrage behandelt werden soll[38]).

An eine eigentliche Heidenmission war unter diesen Umständen vorläufig nicht zu denken, was von den Missionaren und ihrem Obern in Europa sehr beklagt wird[39]). Aber die Bekehrung der Heiden war aussichtslos, so lange die Altchristen ein derart schlechtes Beispiel gaben und die katholische Religion in der Achtung der Umwelt so tief stand. „Denn was ist die katholische Kirche für einen Heiden Ceylons?", so schreibt P. Mouchel am 10. Juni 1850 an Semeria. „Es sind religiöse Gemeinden, zusammengesetzt aus Menschen, die im allgemeinen am wenigsten geachtet sind, mit fast denselben Lastern wie die Heiden sie haben. Es ist das Verbot der Tänze unter Androhung von Strafen. Es ist bei gewissen Festen ein großer Aufwand von Lichtern, viel Tamtam mit Trommeln und Pauken. Es sind einige Kapellen der Madonna, der hl. Anna, des hl. Antonius, die auch die Heiden als Götter zweiter Ordnung verehren"[40]).

Dazu herrschte unter den europäischen Missionaren zu wenig Einheitlichkeit und gegenseitiges Einvernehmen. Von den 18 Priestern, die 1850 unter Bettachinis Leitung im Vikariate tätig waren, waren zwei spanische Zisterzienser, drei lombardische Weltpriester, ein Oratorianer, vier Jesuiten und acht Oblaten. Alle waren zwar einig in dem Wunsche, Gutes zu tun, aber jeder wollte es auf seine Art tun. Der eine wollte die alten Gebräuche schonen, der andere sie abschaffen[41]). Da zudem die Gewohnheit bestand, jedes Jahr im August, wo sich alle Missionare in Jaffna versammelten, die einzelnen Missionen neu zu verteilen[43]), hatten die Christen fast jedes Jahr einen anderen Priester mit anderen Gewohnheiten. Dieser ständige Wechsel konnte nur noch mehr dazu beitragen, den Geist der Auflehnung und Widersetzlichkeit

---

[38]) Vgl. S. 45.

[39]) Arch. O.M.I., Lettres de Msgr. Mazenod 33, 37, 38.

[40]) Batayron I, 227.

[41]) Vgl. Abschnitt 3 a.

[42]) Nach Journal I und Batayron I. Ausgenommen die Jesuiten, denen Bettachini als feste Missionsstationen während ihres zwei-, bezw. dreijährigen Aufenthaltes Kayts und Mannar anvertraut hatte.

unter den Christen zu mehren und die an manchen Orten drohende schismatische Bewegung zu verstärken.

Das war ein weiterer Grund, weshalb die Erneuerung der Christengemeinden nur langsam voranschreiten konnte. Die Christen Jaffnas hatten von den europäischen Priestern, die sie ja selbst gerufen hatten, alles Heil erwartet. Als ihre Erwartungen sich nicht gleich erfüllten, die europäischen Missionare meist in Unkenntnis oder Uebereifer an einige ihnen heilige Gebräuche und Gewohnheiten tasteten, regte sich der Widerstand, ja vielfach schaute man bereits hinüber nach Goa und den goanesischen Priestern. In einigen Gemeinden brach wirklich, wie wir noch sehen werden, ein Schisma aus, in anderen konnte die drohende Gefahr rechtzeitig abgewendet werden[43]).

Dazu kamen noch als äußere Schwierigkeiten die Grenzkontroversen mit dem Vikariate Colombo, die zu langwierigen Verhandlungen und erst 1855 zu einer endgültigen Lösung führten[44]), und der Mangel an den nötigen Geldmitteln.

Diese inneren und äußeren Hemmnisse, die im folgenden ausführlicher dargelegt werden sollen, ließen das Werk der Missionierung Ceylons unter Bettachini nur langsam voranschreiten.

---

[43]) Vgl. Abschnitt 3 b.
[44]) Vgl. Abschnitt 3 c.

3. Hindernisse und Schwierigkeiten.

a) Mangel an Priestern und Uneinigkeit unter den Missionaren.

Am 2. Februar 1848 brach Bettachini mit den Oblaten von Negombo, wo er sich wegen der Grenzfragen 20 Tage aufgehalten hatte, nach Jaffna auf. Unterwegs bestimmte er P. Ciamin für die Mission Mantotte, die keinen Missionar hatte. Nur schweren Herzens willigte der Obere der Oblaten, P. Semeria, in diese Anordnung seines Bischofs ein, da der Stifter Eugen von Mazenod verlangt hatte, daß immer wenigstens zwei Oblaten zusammen in einer Mission sein sollten. Für P. Ciamin war es zudem eine schwierige Aufgabe, da er der Sprache noch nicht mächtig war und die Sitten und Gebräuche des Volkes nicht kannte. In Jaffna wurde dem Oberhirten von den Christen ein feierlicher Empfang bereitet. Die Patres Semeria und Keating blieben zunächst in der Bischofsstadt, um sich dem Studium der Tamul-Sprache zu widmen, für Semeria besonders schwierig, da alle zur Verfügung stehenden Lehrbücher englisch abgefaßt waren, dessen er nicht mächtig war. Mit ihnen in Jaffna weilte Br. de Stefanis, der während seines dreißigjährigen Aufenthaltes bis zu seinem Tode 1878 in allen zeitlichen und materiellen Angelegenheiten den Patres in Jaffna treue Dienste leistete[45]).

Bettachini wollte zunächst seinen Sprengel näher kennen lernen und alle Christengemeinden besuchen. Er wandte sich an Msgr. Canoz S. J., den Apostolischen Vikar von Trichinopoly, mit der Bitte, ihm einen erfahrenen Missionar zur Verfügung zu stellen, der ihn bei der Visitation seines Vikariates unterstützen könnte. Bischof Canoz sandte ihm seinen Generalvikar P. Castanier S. J., der Bettachini auf seiner Visitationsreise in Jaffna und Mannar begleitete[46]).

Schwer lastete auf dem Bischof die religiöse Not seiner Christen. Da ihn zudem fünf goanesische Priester, die bisher in Jaffna tätig gewesen waren, bald verließen, so daß ihm nur 10 Missionare blieben, von denen die vier Neugekommenen sich erst die Sprache aneignen mußten, so wandte er sich abermals an Bischof Canoz wie gleichzeitig an den General der Jesuiten Root-

---

[45]) Journal I, 25 ff.; Not. Nécr. IV, 32 ff.

[46]) Journal I, 36; Msgr. Canoz S. J., Ier évêque de Trichinopoly. Par un Père de la même Congrégation. Paris 1891, S. 135.

han und bat um einige Patres aus der Mission Madura, die schon der tamulischen Sprache mächtig wären[47]). Sie wurden ihm auch zugesagt, doch führte diese Angelegenheit zu einigen Mißverständnissen und Zwistigkeiten.

Die europäischen Priester, die schon im Vikariate Jaffna tätig waren, hatten die Ankunft der Oblaten nicht gerne gesehen. Besonders die beiden spanischen Priester Garcia und Oruña waren gegen die Oblaten eingenommen und bemühten sich, sie aus Jaffna wieder zu verdrängen. Den Grund ihres Verhaltens konnte Semeria nicht klar erkennen, doch glaubte er, daß sie der Ankunft von Ordensleuten abgeneigt waren, weil sie wünschten, Jaffna solle Vikariat für die Weltpriester sein und bleiben; bei der Ankunft der Oblaten mußten sie aber mit Recht fürchten, daß mit der Zeit das ganze Vikariat und die Leitung desselben in ihre Hände überging. Ein junger englischer Jesuit, P. Strickland, der im Juni 1848 nach Jaffna kam und vor allem ein Kolleg seiner Gesellschaft daselbst erstrebte, machte sich zu ihrem Werkzeug und suchte die Oblaten Bettachini zu entfremden, was ihm auch zum Teil gelang. Bettachini, der bisher mit Semeria zusammen bei der großen Kirche in Jaffna gewohnt hatte, trennte sich von ihm und schlug seinen Wohnsitz bei der Kirche U. L. Frau von der Zuflucht auf. P. Semeria schrieb nun an Bischof Canoz und gleichzeitig an seinen Generalobern Mazenod, um sich über das Verhalten des P. Strickland zu beklagen. Mazenod wandte sich an den General der Jesuiten, der ebenfalls das Vorgehen des P. Strickland mißbilligte, „der nicht als Jesuit, sondern als Engländer gehandelt habe“[48]). Doch infolge dieser Mißhelligkeiten wurden P. Castanier und P. Strickland nach Madura zurückgerufen, die zugesagten Jesuiten sollten nicht kommen. Die Schuld daran wurde auch von Bettachini P. Semeria zugeschrieben, der aber die Anklage entschieden zurückwies. Durch den Briefwechsel Semerias mit Canoz und die Reise Bettachinis nach Indien wurden die Mißverständnisse wieder beseitigt, so daß im Mai 1849 vier Jesuiten eintrafen,

---

[47]) Semeria war nicht gegen die Berufung der Jesuiten. Das beweist der Umstand, daß er selbst im Auftrage Bettachinis an Msgr. Canoz die Bitte um Missionare gerichtet hatte und auf seiner Reise nach Trichinopoly, wohin ihn Bettachini geschickt hatte, um Bücher zu kaufen und die Methode der Jesuiten und Pariser in ihren Seminarien kennen zu lernen, dem Rektor des Jesuitenkollegs von Negapatam nochmals diese Bitte vorgetragen hatte. (Journal I, 36).

[48]) Lettres de Msgr. Mazenod 29, 31. (Archiv O. M. I.)

denen Bettachini die beiden Missionen Mannar und Kayts anvertraute[49]). Sie blieben bis August 1851 in Mannar und bis zum folgenden Jahre in Kayts, dann wurden sie nach Madura zurückgerufen[50]). Zwischen den Oblaten und Jesuiten herrschten während ihres Zusammenarbeitens im Vikariat Jaffna gute Beziehungen[51]). Auch mit den meisten übrigen europäischen Priestern wurde ein gutes Verhältnis hergestellt, wenn auch mit einigen die Beziehungen stets etwas gespannt blieben[52]).

Schlimmer als diese persönlichen Zerwürfnisse war die Uneinigkeit der Missionare in der Behandlung der Eingeborenen. Diese Uneinigkeit und Verschiedenheit der Methode hatten Bettachini schon im August 1848 veranlaßt, ein Zirkular an die Missionare zu erlassen, worin er ihnen einheitliches Vorgehen anempfahl und einige praktische Richtlinien bezüglich des Katechismusunterrichts, der Katecheten, ihrer Eigenschaften und Aufgaben erteilte und Regeln über die Spendung der Sakramente und über die zu verhängenden Strafen aufstellte[53]).

Inzwischen waren von Europa neue Oblatenmissionare eingetroffen, im April 1849 die PP. Mouchel, Le Bescou und Leydier, im folgenden Jahre P. Vivier und Mauroit, so daß es nun acht Oblaten waren, denen Bettachini im September 1850 vier Missionen anvertraute: Jaffna, Point Pedro, Mantotte und Kalpitiya. So konnten auch dem Wunsche des Stifters gemäß die Oblaten zu zwei und zwei in die Missionen geschickt werden. Im Auftrage Bettachinis verteilte P. Semeria die Patres auf die einzelnen Missionen: er selbst blieb mit P. Le Bescou in Jaffna, P. Leydier und Mauroit gingen nach Point Pedro, von wo aus sie zugleich die Gemeinden von Mullaittivu zu versehen hatten, Ciamin und Vivier übernahmen Mantotte mit Vanni, Mouchel und Keating die Mission Kalpitiya[54]).

---

[49]) Journal 36 ff., 53 f., 61.

[50]) Journal I, 126, II, 25. P. Semeria glaubt, daß Bettachini die Absicht hatte, den Jesuiten das Vikariat Colombo oder wenigstens einen Teil, die Provinz Kandy, zu geben. Als er die Jesuiten rief, war er ja noch Koadjutor von Colombo, durch die Ernennung Bravis und die Beschränkung Bettachinis auf Jaffna konnten diese Pläne nicht ausgeführt werden.

[51]) Journal II, 25; Canoz S. 136.

[52]) Journal I, 92.

[53]) Journal I, 27, Batayron I, 49—53. Nach Batayron ist das Zirkular von Semeria verfaßt.

[54]) Journal I, 102.

Bis zum Tode Bettachinis kamen noch zehn Oblaten nach Jaffna, 1852 die Patres Chounavel und Pélissier, 1853 Rouffiac und Lacombe, 1854 St. Geneys und Flurin, 1856 schließlich Bonjean; 1857 brachte Semeria noch die PP. Pouzin, Laclau-Pussacq und Gouret von Europa mit. So betrug 1857 die Zahl der Oblaten 14, da inzwischen drei Patres, Leydier, Ciamin und Lacombe den Anstrengungen des Missionslebens erlegen waren und P. Vivier auf einen Konflikt mit seinem Oberhirten Bettachini hin Ceylon wieder verlassen hatte. Von den übrigen europäischen Priestern waren nur vier geblieben, Cassinelli 1853 und Mola 1855 nach Europa zurückgekehrt[55]).

Die anfangs herzlichen Beziehungen zwischen Bettachini und den Oblaten, besonders P. Semeria, ihrem Obern, erlitten auch weiter noch im Laufe der Jahre manche Trübungen. Schon durch die Zwistigkeiten, die sich bei der Berufung der Jesuiten abgespielt hatten, war das Verhältnis zwischen Bettachini und Semeria gespannt worden[56]). Nach seiner Rückkehr von Europa 1854 blieb Bettachini fast ein Jahr im Süden seines Vikariates bei Garcia, der stets ein Gegner der Oblaten war und blieb. Erst im August 1855, nachdem die durch den Goanesen Francisco João in Jaffna herbeigeführten Wirren beendet waren, kehrte er in seine Bischofsstadt zurück, um schon im folgenden Jahre aus Rücksichten gegen seine Gesundheit den Süden wieder aufzusuchen[57]).

Inzwischen hatte der italienische Priester Mola, der ohne Erlaubnis das Vikariat verlassen hatte, ein Memorandum an die Propaganda eingereicht, um seinen Schritt zu rechtfertigen, und als Gründe für das Verlassen des Vikariates angegeben „den wenig befriedigenden Zustand der Mission und die Schwierigkeit, bei dem System der gegenwärtigen Missionsleitung das Ministerium auszuüben". Semeria erhielt dementsprechend von der Propaganda die Aufforderung, über den Stand des Vikariates zu berichten. Bettachini beklagte sich bei Vistarini, wenn dem so wäre, wie Mola der Propaganda berichtet habe, hätten ihn die andern Missionare darauf hinweisen müssen; er wandte sich speziell an seinen Generalvikar Semeria um Beantwortung der Fra-

---

[55]) Batayron I, 17; Journal I u. II. Mola trat wenige Jahre später in die Kongregation der Oblaten ein und kehrte nach Ceylon zurück, wo er 1865 vom Glauben abfiel (vgl. S. 75).

[56]) Journal I, 36.

[57]) Journal III, 14.

gen, ob und welche Schwierigkeiten von seiten der Leitung beständen. Semeria erwiderte, daß er im System der Leitung keine Schwierigkeiten gefunden habe und auch glaube, daß die andern Missionare keine sähen. Doch machte er seinen Bischof aufmerksam auf die großen Bedürfnisse der Mission, besonders auf den Mangel an Missionaren, guten Lehrern und Schulen. Dazu kamen noch Gerüchte, die Propaganda wolle den Oblaten das Vikariat ausschließlich anvertrauen, was ungünstig auf Bettachini einwirkte. Zwar bemühte sich der italienische Priester Vistarini, diesen ungünstigen Eindruck zu zerstören, doch konnte ein herzliches Verhältnis nicht mehr aufkommen, wenn der Bischof auch nach außen hin wieder wie früher handelte[58]).

Bettachini machte nun Semeria den Vorschlag, das Vikariat zu teilen, den Oblaten unter Leitung Semerias die Nord- und Ostprovinz zu übergeben, während er selbst mit den andern Missionaren die Nordwestprovinz behalten wolle. Tatsächlich wurden bei der Neuverteilung der Missionen 1855 diejenigen der beiden Provinzen den Oblaten anvertraut, während Garcia, Oruña, Vistarini und Guidi in der Nordwestprovinz tätig waren. Zur Teilung kam es aber nicht; vielmehr wurde Semeria, der schon seit 1851 Generalvikar des Bischofs war und ihn zweimal bei seinen Reisen nach Indien (1851) und nach Europa (1853) vertreten hatte, 1856 zum Koadjutor ernannt und folgte schon im folgenden Jahre beim Tode Bettachinis diesem als Apostolischer Vikar von Jaffna[59]).

b) Das goanesische Schisma in Jaffna.

Ein zweites Hindernis, das sich der Erneuerung des christlichen Lebens in den Weg stellte, waren die schismatischen Bestrebungen und Wirren im Vikariate Jaffna. Von den sechs goanesischen Oratorianern, die bei der Rückkehr Bettachinis von Europa 1848 im Vikariate Jaffna tätig waren, kehrten, wie schon gesehen, fünf unter die Jurisdiktion des goanesischen Vikars von Colombo zurück. Nur Mikel Pilippu Mascarenhas blieb im Vikariate Jaffna. Er war 1843 von Bischof Antonio Gaëtano von Colombo zum Priester geweiht und im folgenden Jahre in den Norden gesandt worden[60]). Durch sein Betragen, seine Hetze bei

[58]) Journal III, 2 ff. u. 14.

[59]) Journal III, 33 u. 42.

[60]) Batayron I, 55 nach einem Briefe, des Goanesen Math. Gaëtano, Generalvikar von Colombo, vom 22. Okt. 1862.

den Christen Jaffnas gegen die europäischen Missionare und besonders durch seine Trunksucht zog er sich den wohlverdienten Tadel seines Bischofs Bettachini zu, der sich schließlich gezwungen sah, ihn aus seiner Mission zu entfernen. So rief er denn im März 1850 P. Ciamin, der mit P. Leydier in der Mission Point Pedro war, nach Jaffna, um ihn an Stelle des goanesischen Priesters nach Mantotte zu schicken. P. Ciamin reiste mit einem Briefe des Apostolischen Vikars ab, worin Mikel Pilippu aufgefordert wurde, die Mission und, wenn er wolle, auch das Vikariat zu verlassen; gehorche er nicht, so sollte P. Ciamin im Namen des Bischofs die Suspension aussprechen. Da der goanesische Priester die Absicht Bettachinis erfahren hatte und nicht gewillt war, von Mantotte wegzugehen, suchte er durch Geld und Alkohol die Christen seiner Mission auf seine Seite zu ziehen, was ihm auch nur zu gut gelang. P. Ciamin wurde überhaupt nicht aufgenommen und mußte sich nach Vankalai, einem Dorf an der Küste, das aber zur Mission Mannar gehörte, zurückziehen. Nun drängte der Missionar von Mannar, der Jesuit P. Bruni zusammen mit P. Ciamin den Bischof, sich persönlich nach Mantotte zu begeben, weil sie hofften, dadurch würden die Gutgesinnten gestärkt und das drohende Schisma behoben. In der Karwoche reiste Bettachini nach Mannar und begab sich von dort nach Mantotte. Doch die Christen der Mission, von dem Goanesen aufgestachelt, traten ihm mit Stöcken und Steinen bewaffnet entgegen, während Mikel Pilippu selbst sich in seine Wohnung eingeschlossen hatte. Unverrichteter Sache mußte auch der Bischof sich nach Vankalai begeben, wo er am Ostertage die Exkommunikation gegen den goanesischen Priester und seine Anhänger aussprach. Doch Mikel Pilippu behauptete sich im Besitze der Kirche von Parapankandal, dem Zentrum der Mission, und fast zwei Drittel der Gemeinde folgten ihm zunächst[61]).

Um diesen Erfolg des Goanesen zu verstehen, müssen wir die Lage der Mission Mantotte etwas näher betrachten. Mantotte setzt sich aus mehr als 60 kleinen Dörfern zusammen, die in den Wäldern zerstreut liegen. Die Verbindungswege zwischen den einzelnen Dörfern sind sehr schlecht. Fast jede Gemeinde hat ihr eigenes Kirchlein, wenn man die armselige Hütte aus Palmblättern oder Stroh so nennen darf. Hier feierte der Mis-

---

[61]) Nach Journal I. 69 ff. Vgl. dazu A. P. 1853, 221, Miss. O. M. I. 1891, 59—70.

sionar bei seinem Besuche den Gottesdienst und spendete die heiligen Sakramente, hier versammelten sich des Sonntags die Christen, um bei Abwesenheit des Priesters ihren Laiengottesdienst zu halten, wie ihn die goanesischen Priester eingeführt hatten: der Muppu (Vorsteher) verlas das Sonntagsevangelium und die Meßgebete wurden gebetet. Solange die goanesischen Oratorianer allein in Ceylon waren, konnte nur selten und sehr unregelmäßig ein Priester die einzelnen Gemeinden besuchen. Diese fühlten das Bedürfnis, einen Mittelpunkt zu haben, wo sie sich von Zeit zu Zeit versammeln, der hl. Messe beiwohnen und die Sakramente empfangen konnten. Parapankandal schien dafür der geeignetste Ort. So taten sich die 14 Kasten, die in der Mission Mantotte wohnten, zusammen und bauten um das Jahr 1840 unter ihrem damaligen Missionar, dem Oratorianer Norunha, eine große Kirche, 165 Fuß lang und 75 Fuß breit. Von nun an war Parapankandal gleichsam die Kathedrale aller Christen von Mantotte. Hier erhielten sie den ersten Unterricht im Glauben, hier empfingen sie die erste hl. Kommunion, hier wurden die Feste der Kirche gefeiert. So war Parapankandal auch zum Mittelpunkt ihres Glaubens und religiösen Denkens geworden. Was von dort kam, wurde als Evangelium aufgenommen. Bezeichnend für die Gesinnung der Christen ist der Ausspruch: „Wir werden stets auf seiten des Priesters sein, der im Besitze der Kirche von Parapankandal ist". Dies war der Grund, warum Mikel Pilippu gerade Parapankandal zum Mittelpunkt seines Schismas erwählt hatte und weshalb die meisten Christen ihm folgten[62]). Doch gelang es dem eifrigen P. Ciamin, viele Gemeinden wieder zum Gehorsam gegen ihren rechtmäßigen Oberhirten zu führen, so daß 1852 von Bettachini nur mehr 1000 Schismatiker angegeben werden[63]). Solange aber der Goanese im Besitze der Kirche von Parapankandal war, konnte eine vollständige Einigung nicht erzielt werden.

In dem von Antonio Gaëtano, dem Apostolischen Vikar von Colombo, suspendierten Priester Francisco João Lima[64]) erhielt Mikel Pilippu eine willkommene Hilfe. Dieser setzte sich in einer Kirche von Mannar und im Heiligtum unserer Lieben Frau von

[62]) Miss. O. M. I. 1891, 66 ff.

[63]) A. P. 1853, 221. Mantotte zählte im ganzen 5200 Christen, vgl. S. 9.

[64]) Francisco João war am 9. Dez. 1834 in Goa von Bischof Fr. Maurelio geweiht (Monimenta Goana Ecclesiastica III. 176). Er war im Norden der Insel Ceylon als Missionar tätig gewesen, hatte sich aber bei der Ankunft Bettachinis 1848 ins Südvikariat begeben. Vgl. Batayron I, 13.

Madu fest. Ein Prozeß, den P. Ciamin um die Kirche von Madu am Gerichtshofe von Mannar führte, wurde zugunsten der Schismatiker entschieden. Doch konnte P. Vivier 1854 die Kaste, in deren Hände das Heiligtum war, wieder zur kirchlichen Einheit führen und noch 5 andere Kasten zurückgewinnen[65]).

Auf Mantotte allein sollte sich jedoch das Schisma nicht beschränken, sondern konnte auch an andern Orten des Vikariates, wenn auch in beschränkterem Maße, Wurzel fassen. Auf der Insel Kayts hatten sich 1850 einige Christen gegen ihren Missionar erhoben und an den Goanesen Francisco João gewandt. Dieser glaubte die Gelegenheit günstig, sich in einer größeren Mission festsetzen zu können. Doch P. Laurent S. J., der Missionar von Kayts, war auf seiner Hut. Es gelang ihm, die Mehrzahl seiner Christen vom Schisma fernzuhalten, und als Francisco João im Juli 1851 nach Kayts kam, fand er nur zehn bis zwölf Familien als seine Anhänger, die sich an ihrem Missionar rächen wollten, weil er einige von ihnen wegen ihres ärgerniserregenden Betragens aus der Kirche ausgeschlossen hatte. Sie gaben dem Goanesen eine Hütte bei der Kirche St. Sebastian mit dem Versprechen, ihm eine Kirche zu besorgen. Doch alle ihre Bemühungen scheiterten an dem Widerstande von P. Laurent, dem es so gelang, die schismatische Bewegung auf einen kleinen Herd zu beschränken[66]).

Francisco João wandte nun seine Blicke nach Jaffna selbst. Hier war es schon verschiedentlich in den letzten Jahren zu Unruhen und Auflehnungen gegen Bischof und Missionare gekommen. Die Ursache dieser Unruhen waren Anordnungen des Bischofs, die gegen die alten Bräuche der Christen verstießen. An ihren hergebrachten Gebräuchen hielten aber die Christen mit aller Zähigkeit und dem Stolze des Inders fest: an ihnen durfte nicht gerüttelt werden und wenn es sich auch nur um geringe, an und für sich unbedeutende Dinge handelte. P. Semeria führt in seinem Berichte für das Generalkapitel 1850 als eines der Hauptlaster der Inder ihren Stolz an, den er als die erste, zweite und dritte Hauptsünde der Inder bezeichnet. „Unsere Christen sind um so stolzer, da sie glauben, Herren und Meister in ihren Kirchen zu sein, die sie im allgemeinen auf ihre Kosten

---

[65]) Batayron I, 79 u, Journal III, 23; First report of the Vic. Ap. of Jaffna, zitiert bei Gnana Prakasar, XXV Years, 20.

[66]) Nach Briefen des P. Laurent S. J. an P. Semeria bei Batayron I, 63, 81—83 u. Journal I, 118.

und in ihrem eigenen Namen gebaut haben und worüber sie nach ihrer Meinung verfügen können, wie sie wollen[67])."

Den ersten Anlaß zu Unruhen gab die Erlaubnis des Bischofs, in der Kirche U. L. Frau von der Zuflucht eine Krippe zu errichten. Dies war gegen die Gewohnheit, wonach nur in der Hauptkirche von Jaffna eine Krippe aufgestellt werden durfte. Die Christen dieser Kirche beschwerten sich bei P. Semeria, der Bettachini gegenüber seine Befürchtungen ausdrückte. Doch wollte der Apostolische Vikar die einmal gegebene Erlaubnis nicht zurückziehen. So kam es in den Weihnachtstagen 1848 zu großen Tumulten, die Christen drohten damit, einen Priester von Goa zu rufen: wenn ihre Gebräuche nicht geachtet würden, dann wollten sie weder einen europäischen Bischof noch europäische Missionare. Doch allmählich beruhigten sich die Gemüter wieder, und die Gläubigen baten ihren Bischof dadurch um Verzeihung, daß sie ihn zum 1. Januar feierlich abholten[68]). Im folgenden Jahre versuchten einige Christen, obschon die Verfügung zurückgenommen war und die Hauptkirche allein ihre Krippe hatte, von Neuem gegen die europäischen Missionare zu hetzen, wobei sie von Mikel Pilippu, dem goanesischen Missionar von Mantotte, unterstützt wurden. Als ihnen aber Bettachini mit der Exkommunikation drohte, verhielten sie sich ruhig[69]).

Gelegenheit zu neuen Erhebungen und Tumulten bot die Teilung Jaffnas in drei Missionen, die Bettachini 1849 vollzogen hatte. Darauf verlangten die Christen der Kirche U. L. Frau von der Zuflucht, ebenfalls Weihnachten und Ostern feierlich begehen zu dürfen. Darunter verstanden sie aber, daß sie Weihnachten in ihrer Kirche eine Krippe aufstellen und in der Karwoche das Passionsspiel[70]) aufführen durften. Bettachini jedoch

[67]) Journal I, 85.

[68]) Journal I, 49, vgl. Piolet II, 136 ff.

[69]) Journal I, 67 ff.

[70]) Ueber die Passionsspiele schreibt P. le Bescou an Bischof Mazenod: „Sie wissen, wie gerne unsere Inder die Leidensgeschichte unseres Herrn Jesus Christus bis in ihre geringsten Einzelheiten darstellen. Ihr Geschmack an solchen Schauspielen zieht eine große Menge an. Obwohl manches vorkommt, das dem Geschmack des Europäers nicht zusagt, gibt es aber auch Szenen, die ihn in Entzücken versetzen würden. Im übrigen sind diese Schauspiele ein Buch, das jedermann lesen kann: Dem Ganzen geht eine Erklärung in der Volkssprache voraus, die sehr schön ist, eine Zusammenstellung dessen, was die Väter darüber geschrieben haben." A. P. 1856, 348. Der Text war zusammengestellt von dem goanesischen Oratorianer Jakob Gonsalves im 18 Jahrhundert und ist heute noch in Gebrauch. Vgl. Maria Immaculata 1911/12, 65—69.

erlaubte für die Karwoche nur die gewöhnlichen kirchlichen Zeremonien. Als trotzdem am Karfreitag 1851 in der Kirche U. L. Frau von der Zuflucht das Passionsspiel aufgeführt wurde, verbot der Bischof den Missionaren, Ostern daselbst die hl. Messe zu lesen. Nun bemächtigten sich die Christen der Kirchenschlüssel und errichteten Barrikaden. Fünf der Aufwiegler wurden von Bettachini zum abschreckenden Beispiel exkommuniziert. Allmählich beruhigten sich die Gemüter wieder, vier der Exkommunizierten kehrten reumütig zurück, einer blieb hartnäckig[71]).

Noch im Herbst desselben Jahres machten sich ferner in der Kirche St. Antonius zu Pasaiyur, die ebenfalls von Jaffna getrennt und selbständige Mission geworden war, schismatische Bewegungen bemerkbar. Der Muppu, d. i. der Vorsteher der Kirche, stand an der Spitze der Bewegung. Auf die Kunde, daß einige Christen nach Kayts reisen wollten, um den schismatischen Priester Francisco João zu holen, eilte P. le Bescou nach Pasaiyur. Seine Anwesenheit und die Absetzung des Muppu am nächsten Sonntag genügten, um die Bewegung, die im Grunde nur von einigen wenigen ausging, im Keim zu unterdrücken[72]).

Doch schon bald sollte es zu neuen Aufständen kommen. die diesmal zum Schisma führten. Im August 1852 hatte der Bischof die drei Missionen Jaffnas wieder vereinigt und seinen Wohnsitz wieder bei der Hauptkirche aufgeschlagen. Seit Oktober 1848 hatte er in Adeicolamada, einem Vorort Jaffnas, bei der Kirche U. L. Frau von der Zuflucht gewohnt. Die Christen von Adeicolamada glaubten sich nun in ihren Rechten verletzt und beanspruchten zudem einen Garten, der zur Kirche gehörte, als ihr Eigentum. Stürmische Versammlungen wurden abgehalten, ja eines Tages stiegen einige Christen auf die Bäume des Gartens und beraubten sie ihrer Früchte, was ihnen einen Prozeß und Geldstrafe einbrachte. Durch diesen Prozeß noch mehr erbittert, drohten sie, einen goanesischen Priester zu rufen. P. Semeria bat Bettachini, Kirche und Haus durch zuverlässige Männer bewachen zu lassen. Doch der Bischof glaubte, daß es sich nur um Drohungen handle, um von ihm die Erfüllung ihrer Wünsche zu erlangen, zudem fürchtete er, durch Aufstellung

---

[71]) Journal I, 109 ff.
[72]) Journal I, 127.

einer Wache die Christen noch mehr zu erbittern. Diesmal aber machten die Christen, ungefähr die Hälfte der Gemeinde, ernst; eines Nachts kam Francisco João von Kayts und bemächtigte sich der Kirche und des Hauses in Adeicolamada. Damit war das Schisma in die Bischofsstadt hineingetragen, und sogleich begannen sich auch in Pasaiyur die Schismatiker wieder zu regen. Um zu verhindern, daß auch hier ein schismatischer Priester sich der Kirche bemächtigte, schlug P. Chounavel daselbst seinen Wohnsitz auf[73]).

Durch das Auftreten des Bischofs Matta von Macao, der entgegen den Bestimmungen des Breve „Multa praeclare" ohne Ermächtigung des Apostolischen Vikars in Colombo die Firmung erteilte[74]), noch mehr in ihren schismatischen Gesinnungen gestärkt, streuten die Anhänger des goanesischen Priesters das Gerücht aus, es seien mehrere Priester von Goa unterwegs[75]), um sich aller Kirchen Jaffnas zu bemächtigen und die europäischen Priester zu vertreiben. „Die Priester von Goa sind es, die uns getauft und zu Christen gemacht haben. Was haben denn die europäischen Priester für uns getan? Sie mißachten unsere alten Gebräuche und wollen nur über uns herrschen. Bettachini ist nicht Bischof von Jaffna, sondern von Torona[76]). So mag er denn nach Torona gehen und dort kommandieren!" Von Haus zu Haus gingen die Schismatiker, um Anhänger zu gewinnen oder ihre Anhänger zu bestärken. Schon schien es, als ob die große Mehrzahl der Christen von Jaffna auf die Seite der Goanesen treten würde, besonders die Kaste der Fischer neigte sehr zum Schisma.

Doch auch die Patres blieben nicht müßig. Sie suchten sich vor allem der Treue einiger hervorragender Christen, besonders auch der Vorsteher von der Kathedralkirche und von St. Jakob zu versichern. Unerwartete Hilfe kam ihnen von Seiten zweier

---

[73]) Journal II, 36–38.

[74]) Aufs schärfste verurteilte Rom das Vorgehen des Bischofs von Macao, das er in Bombay wiederholte, wo er zudem die hl. Weihen erteilte. Vgl. die Briefe Pius IX. an den Bischof von Macao vom 10. März u. 9. Mai 1853 und das Breve an die Apostolischen Vikare und die Gläubigen vom 9. Mai 1853, worin der Papst erklärt, daß alle diejenigen, die sich in den Apost. Vikariaten kirchliche Befugnisse anmaßen und das Schisma begünstigen, eo ipso den kirchlichen Zensuren verfallen. (Prop. VI, P. I., 166, 167, 169). Vgl. Batayron I, 113.

[75]) Bischof Matta von Macao weihte in der Zeit vom Februar bis Oktober 1853 in Goa 261 Priester. (Monimenta Goana Ecclesiastica III, 127 ff.)

[76]) Msgr. Bettachini war Titularbischof von Torona.

angesehener Protestanten aus der Fischerkaste, die ihre Kastengenossen vom Schisma abzuhalten suchten. Da sich zudem das Gerücht von der Ankunft goanesischer Priester nicht bewahrheitete, flaute die Bewegung wieder ab, so daß dem Francisco João nur wenige Anhänger blieben. Als Ende 1853 die Cholera in Jaffna viele Opfer forderte, ließen auch die Schismatiker mit Ausnahme von zweien nicht Francisco João, sondern die europäischen Missionare rufen, um in Frieden mit der Kirche zu sterben. Doch der Goanese war im Besitze der Kirche U. L. Frau von der Zuflucht; um ihn von dort zu verdrängen, gab es nur zwei Wege, entweder mit Gewalt ihn vertreiben oder einen Prozeß gegen ihn führen. Diesen letzten Weg wählte Bischof Bettachini, indem er gegen Francisco João und 9 seiner Anhänger einen Prozeß beim Gericht von Jaffna anstrengte, der am 18. März 1854 zu seinen Gunsten entschieden wurde. Die Appellation an den obersten Gerichtshof von Colombo verzögerte die Ausführung über ein Jahr. Aber auch in Colombo wurden Kirche, Haus und Garten dem Bischof von Jaffna zugesprochen, weshalb am 16. Juli 1855 Francisco João Kirche und Haus räumen mußte[77]).

Nun zog der goanesische Priester in die Mission Point Pedro, deren rechtmäßiger Seelsorger er vor der Ankunft der europäischen Priester einmal gewesen war, und fand hier in Karaveddi, einer kleinen Gemeinde, williges Gehör. Alle Versuche des europäischen Missionars, die Christen von ihrem Vorhaben abzubringen, schlugen fehl. Am 7. September konnte Francisco João seinen Einzug halten. Doch blieb seine Anhängerschaft trotz aller seiner Bemühungen auf Karaveddi und einige Christen von Vadiri, einer Nachbargemeinde, beschränkt. So begab er sich denn 1856 nach Goa und versprach den Christen mit Verstärkung wiederzukehren. Wohl kam dann noch der eine oder andere Priester von Goa nach Karaveddi, aber sie blieben nur kurze Zeit, und von 1859 ab war die Gemeinde ohne Priester. 1861 gelang es P. Pélissier, einen Teil der Christen zurückzugewinnen, doch erst 1870, nachdem die Hauptanhänger des Schismas gestorben waren, konnte er auch die übrigen wieder aufnehmen[78]).

Wenn auch in anderen Gemeinden kein Schisma ausbrach, so hatten doch die Missionare viel gegen den aufrührerischen

[77]) Nach Journal III, 36—39, 43, 79, III, 9 ff.

[78]) Nach Journal III, 12, 122; Batayron I, 170, II, 74, III, 38.

Geist zu kämpfen, der sich gleich bemerkbar machte, sobald sie es wagten, wenn auch nur in geringen Dingen gegen die althergebrachten Gewohnheiten vorzugehen. Diese Sitten und Gebräuche, die sich im Laufe der Zeit vielfach zu Mißbräuchen entwickelt hatten, ändern zu wollen, war nicht das Werk eines oder mehrerer Jahre, wie P. Semeria mit Recht in seinem Tagebuche bemerkt. „Nur allmählich mit großer Geduld und Klugheit wird es gelingen, besonders dadurch, daß man sich bemüht, die Kinder besser zu unterrichten, und nur dort, wo schwerwiegende Gründe es verlangen, eine Neuerung bezüglich der Feste und Gebräuche einführt[79]."

c) Grenzkonflikte zwischen Colombo und Jaffna.

Zu diesen inneren Schwierigkeiten in der Leitung der Christengemeinden und im Kampfe gegen das goanesische Schisma kamen noch die Differenzen bezüglich der Vikariatsgrenzen. Bei der Bestätigung der Teilung Ceylons in zwei Vikariate am 17. September 1847 waren die Grenzen folgendermaßen festgelegt worden: von Negombo, das noch zum Vikariate Jaffna gehören sollte, bildete eine grade Linie bis Nalande die Grenze, von dort an der Fluß Virgil Ganga (Amban Ganga), ein Nebenfluß der Mahaväliganga, die in den Naturhafen von Trincomalee mündet[80]). Bei der Rückkehr Bettachinis von Europa Antonio Gaëtano, gegen die Teilung sich gewandt, Negombo und die Wallfahrtskirche St. Anna in Talavillu für das Südvika- und die Walfahrtskirche St. Anna in Talavillu für das Südvikariat beansprucht. Letzteres lehnte Bettachini entschieden ab, willigte aber ein, daß Negombo dem Südvikariate zugesprochen würde, wofür die Mission Batticaloa an der Ostküste dem Nordvikariate zufallen sollte, in welchem Sinne er auch nach Rom schrieb[81]). Die Propaganda bestätigte durch Brief vom 22. Februar 1848 an Antonio Gaëtano diese Abgrenzung vorläufig, bis eine endgültige Regelung stattfinden würde[82]).

In seinem Schreiben vom 13. August 1849 ermahnte Papst Pius IX. den Apostolischen Vikar von Colombo, selbst oder durch seinen Koadjutor Bravi mit Bettachini eine geeignete Grenze zu vereinbaren und nach Rom zu berichten. Doch kam eine

[79]) Journal I, 110.
[80]) Prop. VI, P. I, 44. Hier wird nur Virgil Ganga als Grenze genannt.
[81]) Journal I, 24.
[82]) Prop. vol. VI, P. I, 84.

Einigung nicht zustande. Bettachini und seine Missionare wollten eine Teilung nach Zivilprovinzen, so daß die drei südlichen, die Süd-, Südwest- und Zentralprovinz das Vikariat Colombo, die drei nördlichen, die Nord-, Nordwest- und Ostprovinz das Vikariat Jaffna bilden sollten. Gaëtano und Bravi dagegen wollten von der Nordwestprovinz noch die Mission Chilaw und den Wallfahrtsort St. Anna oder wenigstens einen Teil der Einkünfte haben, um die goanesischen Priester, die im Südvikariate tätig waren, zufriedenzustellen. Beide Parteien berichteten in ihrem Sinne nach Rom, Bettachini wandte sich zudem selbst und durch P. Semeria an den Stifter der Oblaten, Mgr. de Mazenod, damit er bei der Propaganda vermittle[83]).

Ende Mai 1853 teilte nun die Propaganda Bettachini mit, sie sei entschlossen, die Grenzfrage im Sinne des Koadjutors von Colombo zu regeln, die Mission Chilaw solle dem Südvikariat zugeteilt werden, zudem werde Jaffna verpflichtet, ein Drittel der Einkünfte von St. Anna dem Vikariat Colombo auszubezahlen. Kam dieser Plan zur Ausführung, so bedeutete dies für das Vikariat Jaffna eine schwere finanzielle Einbuße. Chilaw mit 12 000 Christen war die beste und gesündeste Mission des Vikariats und der Wallfahrtsort die reichste finanzielle Quelle. So wandten sich denn Bettachini und seine Missionare in einem gemeinsamen Schreiben an Kardinal Fransoni, den Präfekten der Propaganda, dem sie im einzelnen die Gründe darlegten, weshalb Colombo schon jetzt bedeutend besser gestellt sei als Jaffna und die Neuordnung für Jaffna eine schwere Schädigung bedeute. Die beiden Bischöfe von Colombo dagegen fertigten eine Karte von Ceylon mit der geplanten Neueinteilung an und erklärten sich in einem Briefe, den sie von allen Missionaren unterzeichnen ließen — nur ein Oblate hatte sich geweigert —, mit der geplanten Neueinteilung und dem Drittel der Einkünfte einverstanden[84]).

Um seine Sache in Rom persönlich zu vertreten, reiste Bettachini in Begleitung von Cassinelli und zwei eingeborenen Katecheten, die er in Italien studieren lassen wollte, im September 1853 von Ceylon ab, wurde aber unterwegs ernstlich krank. Zudem war die Propaganda sehr ungehalten über diese Reise, die der Bischof eigenmächtig ohne ihre Erlaubnis angetreten hatte[85]).

---

[83]) Prop. vol. VI, P. I, 84 u. Journal I, 67 f.

[84]) Journal II, 49 ff. u. II, 57 ff.

[85]) Journal II, 54.

Sie ernannte nunmehr den Apostolischen Vikar von Pondichéry, Mgr. Bonnand, zum Apostolischen Delegaten. Damit die Angelegenheit durch die Abwesenheit und Krankheit Bettachinis nicht noch länger verzögert werde, erhielt P. Semeria alle Vollmachten, um mit Bonnand und Colombo zu verhandeln. Als Ort der Verhandlungen wurde Negombo festgesetzt, wo Mgr. Bonnand, die beiden Bischöfe von Colombo und P. Semeria mit Oruña und Garcia im April 1854 zusammenkamen. Eine Einigung wurde nicht erzielt, da keine der Parteien von ihrem Standpunkt lassen wollte[86]). Am 8. Juni 1854 richtete P. Semeria nochmals ein ausführliches Schreiben an Mgr. Bonnand, worin er im einzelnen die Fragen bezüglich der Einkünfte von St. Anna und der Mission Chilaw klarlegte und die von Gaëtano und Bravi in Negombo angeführten Gründe zu entkräften suchte[87]). Auf den Bericht Bonnands hin entschied die Propaganda im Juni 1855[88]):

1. Die beiden Vikariate werden nach Provinzen getrennt, so daß die drei südlichen das Vikariat Colombo, die drei nördlichen das Vikariat Jaffna bilden. Die Mission Chilaw bleibt demnach bei Jaffna; 2. der Apostolische Vikar von Jaffna ist verpflichtet, aus den Einkünften von St. Anna auf fünf Jahre jedem goanesischen Priester im Vikariate Colombo eine jährliche Summe von 75 Rupien zu zahlen; 3. der Apostolische Vikar von Jaffna soll den goanesischen Priestern, welche die drei Gärten von Bambipatam, Puttalam und Mambury als ihr Eigentum beanspruchen, den Wert dieser Grundstücke ersetzen, falls bewiesen wird, daß diese Gärten wirklich Privateigentum sind und nicht der Mission gehören.

Damit war auch diese Frage, die zu manchen Mißhelligkeiten zwischen den beiden Vikariaten geführt und dem Apostolischen Vikar Bettachini viel Sorge bereitet hatte, zu Gunsten Jaffnas endgültig geregelt. Doch bildeten die jährlichen Zahlungen an die goanesischen Priester, deren Zahl noch zehn betrug, samt der Entschädigung für die genannten Gärten immerhin eine schwere finanzielle Belastung für das Vikariat Jaffna[89]).

[86]) Journal II, 81 ff.

[87]) Journal II, 141 ff., wo ausführlich das Schreiben Semerias.

[88]) Journal III, 1, Launay III, 62.

[89]) Bezüglich dieser drei Gärten fanden noch einige Verhandlungen statt. Die Propaganda befahl 1857 Semeria, die Sache möglichst bald zu regeln. Man einigte sich mit den beiden goanesischen Priestern auf 10000 Dollar. Wie Semeria in einer Randbemerkung seines Tagebuches beifügt (Journal II, 134), fühlte sich einer der goanesischen Priester bei seinem Tode verpflichtet, das Vikariat Jaffna zu entschädigen, und vermachte ihm deswegen 250 Pfd. Sterling.

4. Christenseelsorge und Heidenmission vor Semerias Erhebung.

Durch alle diese Hindernisse war das Wirken der Missionare sehr gehemmt. Wenn trotzdem ein zwar langsamer, aber unverkennbarer Fortschritt zu verzeichnen war, so verdankt man dies dem großen Seeleneifer und dem aufopferungsvollen Geist der Missionare, die vor keinen Opfern und Schwierigkeiten zurückschreckten.

Vom Seeleneifer der Oblaten schreibt P. Semeria 1853 an den Stifter: „Unsere Patres bedürfen keines Ansporns; man muß sie vielmehr überwachen und verhindern, daß sie sich nicht einem Uebermaß von Arbeit hingeben, was verhängnisvoll wäre für ihre Gesundheit, wie es leider schon bei den Patres Leydier und Ciamin geschehen ist, die noch jung durch ihren Eifer aufgezehrt wurden[90])." Von dem gleichen Eifer waren auch die übrigen europäischen Missionare beseelt, die im Vikariat Jaffna tätig waren, wie es P. Semeria in seinem Tagebuche bezeugt, wo er den Seeleneifer dieser Priester rühmend hervorhebt[91]).

P. Semeria, der unter Bettachini Seelsorger in der Stadt Jaffna und seit 1851 Generalvikar seines Bischofs war, ging allen Missionaren mit gutem Beispiel voran. Unermüdlich war er tätig, besonders um den religiösen Unterricht der Kinder und der Erwachsenen zu fördern. Die Unwissenheit der Christen in den religiösen Wahrheiten war ja infolge des Mangels an regelmäßigem und geordnetem Unterricht in den letzten Jahrzehnten erschreckend groß. Besonders auf die Kinder suchte P. Semeria durch gediegenen Katechismusunterricht einzuwirken. Er begnügte sich nicht damit, Sonn- und Festtags die Kinder Jaffnas um sich zu sammeln, auch in der Woche gab er ihnen dreimal Katechismusunterricht, zu welchem Zwecke er eine längere Darlegung der christlichen Wahrheiten verfaßt hatte[92]). Seinen Unterricht wußte er fesselnd zu gestalten, so daß die Jugend

---

[90]) Journal II, 71. P. Leydier starb am 16. Juni 1851, noch nicht 30 Jahre alt, an der Cholera, die er sich im Dienste der Kranken zugezogen hatte. P. Ciamin folgte ihm im Tode am 10. November 1853, 33 Jahre alt, an den Folgen einer Krankheit, die er sich durch seinen Uebereifer und seine rastlose Tätigkeit in Mannar, Point Pedro und Mantotte, wo er besonders gegen das Schisma kämpfte, zugezogen hatte.

[91]) Journal III, 49.

[92]) Journal I, 128.

davon angezogen wurde und in Scharen herbeieilte. Bei seinem Tode 1868 urteilte Mgr. Bonjean, sein Nachfolger als Apostolischer Vikar von Jaffna, daß diejenigen, die seinem Unterricht beigewohnt hätten, die besten Katholiken von Jaffna seien[93]). Durch Gründung eines Vereins unter dem Schutze des hl. Josef 1851 sammelte er einige eifrige Katholiken um sich — ihre Zahl betrug bei der Gründung 15 — die als Laienapostel ihm in der Erneuerung seiner Gemeinde helfen sollten. Sie hatten die Aufgabe, die unwissenden Christen zu unterrichten, die Nachlässigen zum Sonntagsgottesdienst und zur hl. Beichte zu bringen, mitzuhelfen an der Beseitigung öffentlicher Aergernisse und endlich auch auf die Heiden einzuwirken[94]).

Wie P. Semeria in Jaffna, so waren auch die übrigen Missionare in ihren Missionen bestrebt, durch häufigen Unterricht der Kinder und Erwachsenen die unwissenden Christen in den religiösen Wahrheiten zu unterrichten. Während ihrer Anwesenheit in den einzelnen Christengemeinden suchten sie die Kinder und, wo es möglich war, auch die Erwachsenen um sich zu sammeln und ihnen den Katechismus zu erklären. So eilte P. Vivier durch die Straßen von Pesalai, einer Christengemeinde von 1500 Seelen auf der Insel Mannar, um die Kinder zum Unterricht zusammenzurufen, und viermal in der Woche erteilte er auch den Erwachsenen Unterricht, bis die Zeit des Fischfanges die Leute wieder zur Arbeit auf das Meer rief[95]).

Regelmäßig jedes Jahr bemühten sich die Missionare, alle ihre Christengemeinden aufzusuchen und einige Tage bei ihnen zu verweilen, um Unterricht zu erteilen, Beicht zu hören und die übrigen Sakramente zu spenden, die Kranken zu besuchen, Aergernisse aus der Welt zu schaffen und Streitigkeiten zu schlichten[96]). P. Semeria schrieb auf seiner Visitationsreise 1852, die er als Oberer der Oblaten hielt, den Patres vor, die Gläubigen in der Spendung der hl. Taufe zu unterrichten und in jeder Gemeinde eine oder zwei Personen zu bestimmen, die den Kranken und Sterbenden beistehen sollten[97]).

Um einen Einblick zu gewähren in die Arbeit der Patres, geben wir den Bericht des P. le Lons über das Jahr 1863 aus Man-

---

[93]) Not, nécrol. 482.
[94]) Journal I, 106.
[95]) Journal II, 103 und passim.
[96]) Journal passim, vgl. Brief P. Le Bescou's in A. P. F. 1856, 348.
[97]) Journal II, 35.

nar wieder[98]). Die Insel Mannar zählte um diese Zeit etwa 5500 Katholiken mit ungefähr 28 Kirchen und Kapellen. Der Bericht zeichnet zugleich ein Bild von dem religiösen Tiefstand der Christen. „Für die Missionare von Mannar ist das Jahr in zwei Missionsreisen geteilt, die eine findet im Sommer statt, von Christi Himmelfahrt bis Mitte September, die andere im Winter von November bis Februar. Die übrige Zeit verbringen die Missionare in Mannar, der Hauptstation der Insel. Diese Gemeinde, die doch am meisten begünstigt ist, da sie die Missionare wenigstens vier Monate im Jahre in ihrer Mitte hat, entspricht keineswegs den Erwartungen. Noch immer dieselbe Nachlässigkeit im

---

[98]) Batayron II, 224 ff. Um dem Leser einen Ueberblick zu geben über die Verteilung der Christen in den Missionen, seien hier die Kirchen von Mannar mit der Christenzahl beigefügt, wie sie von Bonjean im „Census of the Catholic population" vom Jahre 1872 aufgestellt wurden.

Mannar Stadt: 2 Kirchen, St. Maria mit 311, St. Sebastian mit 427 Christen
(die dritte Kirche, St. Lucia, war goanesisch)

Sayakarakudiiruppu: U. L. Fr. v. d. Zuflucht	48
Tottakadu: St. Nikolaus	25
Pattikadu: St. Antonius	43
Susaiyelandikudiiruppu: St. Anna	38
Talvukadu: St Antonius	373
Koneinkudiiruppu: St. Philipp Neri	225
Tuttavali: St. Andreas	133
Oleitoduvai: St. Bartholomaeus	80
Uvari: St. Antonius	112
Vidathativu: St. Jakob	140
Pulakadu: St. Jakob	22
Kovlikulam: St. Antonius	105
Ilupai Kadhavai: St. Antonius	38
Pesalai: U. L. Frau vom Sieg	1582
Talai Mannar: St. Laurentius	634
Karissel: St. Maria	120
Sirutoppu: St. Antonius	89
Vettiloppu: St. Sebastian	63
„ St. Peter	52
Tulukutti Kudiiruppu: St. Maria	91
Uvayadipanai: St. Thomas	117
Vettinaguel Kudiiruppu: St. Peter	37
Kansiankuli: St. Antonius	107
Mullitidel: St. Franciscus Xaverius	176
Pullaikudiiruppu: St. Paul	160
Katteikarakudiiruppu: St. Jakob	70

Aus dieser Aufstellung kann man ersehen, welche Arbeitslast auf den Schultern eines Missionars ruhte, dem diese Mission anvertraut war. Im großen und ganzen zeigte aber jede Mission im Vikariat Jaffna dasselbe Bild.

Besuche des Sonntagsgottesdienstes und im Empfang der hl. Sakramente. Von den 700 Seelen, die die Station zählt, erscheinen etwa 100 in der Sonntagsmesse, weniger als 100 haben ihre Osterbeichte gehalten, unter ihnen 7 oder 8 Männer . . .

Unsere Missionsreise für 1863 begann am 8. Mai mit dem Besuche von Sirutoppu, einem Dorfe in der Nähe von Pesalai. Verschiedene Gründe hatten mich bewogen, den P. Boutin[99]) mitzunehmen. Von dieser Station ist zu berichten die Nachlässigkeit der Bewohner in der Erfüllung ihrer österlichen Pflicht, was um so schlimmer ist, da der Missionar im Jahre zuvor nicht bei ihnen gewesen war. Von Sirutoppu wandte ich mich nach Oleitoduvai, im Innern der Insel gelegen, um hier Pfingsten zu feiern. Pfingsten ist gemeinsames Fest für alle Cadeiar[100]) in der Mission Mannar . . .

Von Oleitoduvai gingen wir nach St. Philipp Neri, einer andern Kirche der Cadeiar. Von 200 Katholiken gingen nur 30 zu den hl. Sakramenten. Da wir nur ein Reittier zur Verfügung hatten, und die Gewohnheiten des Landes dem Missionar nicht gestatten, sich zu Fuß in die Kirchen, die er besucht, zu begeben, so hatten die Christen von Talvukadu, wo unser nächster Besuch sein sollte, einige Leute von St. Philipp Neri gedungen, die einen von uns in der Sänfte tragen sollten. Unglücklicherweise waren diese Leute an einer Heirat interessiert, die ich soeben verweigert hatte. Sie glaubten nun die Gelegenheit günstig, mich zu zwingen und verweigerten die Trägerdienste, falls ich nicht in die Heirat einwilligte. Sie wußten ohne Zweifel nicht, daß sie es mit einem harten Bretonenschädel zu tun hatten. Wir reisten zu Fuß ab und ließen die Leute bestürzt zurück.

Talvukadu ist ein Dorf der Paraver mit 370 Seelen. Hier hatten wir ungefähr 180 Beichten. Wegen der Armut der Kirchen, die ich nun besuchen wollte, ließ ich P. Boutin nach Man-

---

[99]) P. Boutin war erst im November 1862 nach Jaffna gekommen und mußte darum zunächst ins Missionsleben eingeführt werden.

[100]) Cadeiar gehören zu denjenigen Kasten, die Palmwein und Zucker bereiten. Das Kastenwesen in Ceylon ist verschieden von Nordindien und schließt sich mehr dem dravidischen Südindien an, wo der Ackerbauer an erster Stelle steht. Vgl. Trautz, Ceylon, 53, und Katiseru, A Hand Book to the Jaffna Peninsula, 85—93. Die in dieser Arbeit erwähnten Kasten sind außer den Cadeiar die Paraver, Kareyar, Timiler und Palivili, vier Kasten der Fischer und Bootsführer, die wie auch die Cadeiar zu den Shudra-Kasten gehören, während die Velaler und Maraver, beide Ackerbauern, zu den Vaishyas rechnen. Vgl. Katiseru, 88 und 90.

nar zurückkehren und setzte allein die Reise fort. Zunächst begab ich mich nach St. Peter. Hier war ich im Jahre zuvor gezwungen gewesen, zur Mittagszeit meinen Stock zu nehmen und auf die Hühnerjagd zu gehen. Die Lektion war nicht vergeblich gewesen, denn in diesem Jahre hatte ich, ohne warten zu müssen, alles Notwendige zur Nahrung. Ich konnte auch zugunsten der Kirche den Zehnten wieder einführen, der schon seit langem nicht mehr bezahlt worden war. Einige Minuten von St. Peter entfernt befindet sich St. Sebastian, eine Kirche der Cadeiar. Vergeblich habe ich zwei- oder dreimal versucht, dort anzukommen. Die Leute wollen schon seit langem den Missionar nicht mehr in ihrer Mitte aufnehmen. Damit ich sie nicht zwingen könne, hatten sie wohlweislich dafür Sorge getragen, daß ihre Ehen vorher geordnet waren. Ich beklagte meine Unvorsichtigkeit und schwor, freilich ein wenig zu spät, mich nicht mehr überlisten zu lassen.

Einige Tage später gingen P. Boutin und ich nach Talaimannar, einem Dorfe im äußersten Westen der Insel mit über 600 Seelen. Obwohl es sein erster Versuch war, füllte mein Begleiter seinen Posten im Beichtstuhl aus und in zehn Tagen hatten wir $^3/_4$ der Bevölkerung Beicht gehört. Nach dem 15. August ließ ich P. Boutin allein in Talaimannar zurück und begab mich nach St. Peter und Paul, einer Kirche der Cadeiar, die zwei Meilen entfernt liegt. Da im Jahre zuvor der Missionar nicht bei ihnen gewesen war, hoffte ich die Leute zahlreich zum Beichtstuhl kommen zu sehen, aber von 146 Personen kamen nur 37. Doch die Palme in der Gleichgültigkeit hat Oleitoduvai davongetragen: nur drei Beichten (bei 80 Seelen) bei einem achttägigen Aufenthalt, der durch das Patronatsfest des hl. Bartholomäus erfordert war. Dann besuchte ich Tulukutti, das schon seit vier Jahren durch die Nachlässigkeit der Leute keinen Besuch des Missionars mehr gehabt hatte. Da einige Kirchen, die noch hätten besucht werden müssen, nicht bereit waren, den Missionar zu empfangen, kehrten wir nach Mannar zurück. . . .

Während der nun folgenden Ruhepause besuchte ich noch zwei Kirchen, die uns vorher, als wir in ihrer Nähe waren, nicht haben wollten. Sie glaubten nun, für dieses Jahr dem Besuche des Missionars zu entschlüpfen. Aber sie hatten die Rechnung ohne den Wirt gemacht. Da einige Ehen einzusegnen waren, hatte ich dieses Mal taube Ohren und verweigerte alles, bevor nicht der Missionar die Kirche besucht habe. Diese zwei Besuche waren nicht sehr fruchtbringend, aber ich hatte doch wenigstens allen

Gläubigen Gelegenheit gegeben zum Empfang der hl. Sakramente".

Und so wie im Sommer ging es auch im Winter wieder von Ort zu Ort, von Kirche zu Kirche mit denselben größeren oder geringeren Erfolgen. Es war eine mühsame, aufreibende Kleinarbeit, die zumal die ersten Missionare zu leisten hatten. Und alle ihre Arbeiten und Mühen wurden vielerorts mit kalter Gleichgültigkeit erwidert. Die Erfolge waren gering, weil die Zahl der Kirchen und Kapellen, die sie besuchen mußten, sowie der Christen in den weit ausgedehnten Bezirken zu groß war.

Allmählich machte sich jedoch ein kleiner Fortschritt bemerkbar: die Sonntagsmesse wurde besser besucht, die Sakramente wurden häufiger empfangen, viele öffentliche Aergernisse konnten beseitigt werden[101]). So berichtete P. Semeria von Jaffna 1853, daß die große Kirche, die 1500 Personen faßte, bei beiden Messen des Sonntags fast stets gefüllt sei, während sie früher bei einer einzigen Messe halb leer stand. Viele Christen gingen schon monatlich, einige sogar täglich zur hl. Kommunion[102]). Auch in anderen Gemeinden war eine langsame Besserung zum Guten bemerkbar, und das kirchliche Leben begann wieder kräftiger zu pulsieren. Doch bedurfte es noch jahrzehntelanger, mühevoller Arbeit, ehe das Werk der Erneuerung vollendet war.

Zweimal wurde unter Bettachini das Vikariat Jaffna von der Cholera heimgesucht. Mitte August 1850 begann die verheerende Seuche in der Nähe der Kathedralkirche, wo die meisten Christen wohnten. Fast kein Haus und keine Familie blieben von ihr verschont. Schon bald war sie über die ganze Stadt verbreitet und forderte viele Todesopfer. Mit heldenmütigem Eifer, der die Bewunderung aller Kreise der Stadt, der Katholiken, Protestanten und Heiden erregte, stellten sich Bischof und Missionare in den Dienst der Kranken. Fast den ganzen Tag und einen Teil der Nacht verbrachten sie bei den Kranken, von Haus zu Haus eilend, um ihnen geistliche und leibliche Hilfe zu bringen. Mit einer Schelle in der Hand eilte Bettachini mit Semeria und le Bescou um 9 Uhr abends nochmals durch die Straßen der Stadt, um die Neuerkrankten mit den hl. Sterbesakramenten zu versehen. Jeden Morgen teilte der Bischof an hundert arme Familien Nahrungsmittel aus und versorgte Wit-

[101]) Vgl. Journal II, 77.
[102]) Journal II, 101.

wen und Waisen mit Kleidern. Vistarini, Mouchel, Keating und Leydier, die wie alljährlich zur Verteilung der Missionen nach Jaffna kamen, stellten sich ebenfalls in den Dienst der Kranken. Fünfzig erwachsene Heiden und ebensoviele Kinder konnten in articulo mortis getauft werden, und von den Katholiken starb nur einer ohne Empfang der hl. Sterbesakramente[103]).

Während die Seuche in der Stadt Jaffna schon bald nachließ, trat sie während der beiden folgenden Jahre in der Mission Point Pedro auf und forderte am 16. Juni 1851 den P. Leydier, der sich im Dienste der Mission und der Kranken überanstrengt hatte, als Opfer. P. Leydier war erst 30 Jahre alt und seit zwei Jahren im Vikariate tätig[104]).

Mit erneuter Kraft setzte die Cholera im November 1853 und von Juni 1854 — März 1855 in Jaffna und in fast allen Distrikten des Vikariats ein. Wiederum forderte sie von den Missionaren ein Opfer. P. Lacombe, der erst 1853 nach Jaffna gekommen war, starb am 22. Januar 1855, 28 Jahre alt[105]). Vom 4.—6. März hielten die Katholiken Jaffnas ein Triduum zu Ehren der Unbefleckten Empfängnis. Die Cholera hörte vollständig auf, während die Pocken (Blattern), die zugleich mit der Cholera aufgetreten waren, noch eine Zeitlang, aber minder heftig, fortdauerten. In der Mission Jaffna allein hatte diesmal die Epidemie fast 1000 Todesopfer unter den Katholiken gefordert[106]).

Auf die Christen übte diese Gottesgeißel einen heilsamen Einfluß aus. Sie gingen eifriger zu den Sakramenten und in den Gottesdienst. Viele Aergernisse konnten beseitigt werden und mehrere öffentliche Sünder taten öffentliche Buße[107]). Die aufopferungsvolle Tätigkeit der Missionare im Dienste der Kranken trug auch viel dazu bei, das Mißtrauen der Christen gegen die

---

[103]) Journal I, 97 ff.

[104]) Journal I, 112.

[105]) Journal II, 191.

[106]) Journal II, 168/69, vgl. Miss. O. M. I., S. 322—324.

[107]) Journal II, 72. Die öffentliche Buße bestand in folgendem: Der Missionar oder der Muppu, d. i. der Vorsteher der Kirche, verkündigte Sonntags vor der hl. Messe mit lauter Stimme den öffentlichen Fehler, weshalb der betreffende Gläubige die Buße auf sich nahm. Dann wurden dem knienden Pönitenten vom Sakristan eine Dornenkrone aufs Haupt gelegt, die er während der hl. Messe trug, und mit einer eigens zu diesem Zwecke verfertigten Rute mehrere Schläge auf die Finger gegeben. Je nach der Größe der öffentlichen Sünde geschah dieses an einem oder mehreren Sonntagen. Manchmal bekannte auch der Pönitent selbst seine Fehler und bat Gott, den Missionar und das Volk um Verzeihung.

europäischen Missionare zu beseitigen, denen sie fortan mehr Liebe und Vertrauen entgegenbrachten.

Während der Cholera konnten die Missionare auch manche Heiden, die meisten jedoch in articulo mortis taufen. Im übrigen war an eine systematische Missionierung der Heiden noch nicht zu denken. Dazu waren der Missionare zu wenige, und lag das sittlich-religiöse Leben der Altchristen zu sehr darnieder. Erst mußten die Christen wieder gebessert und die katholische Religion durch das gute Beispiel der Katholiken wieder in der Achtung der Umwelt gestiegen sein, ehe die Missionare mit Erfolg an der Bekehrung der Heiden arbeiten konnten[108]).

Die wenigen Heiden, die sich tatsächlich bekehrten — in der Mission Jaffna zum Beispiel waren es in den ersten 5 Jahren etwa 300 Erwachsene, die in der Choleraepidemie Getauften miteingerechnet[109]) — ergriffen das Christentum zumeist wegen der Heirat, ohne innere Ueberzeugung[110]). In seinem Zirkular vom August 1849 beklagte Bettachini, daß von den goanesischen Priestern viele Erwachsene getauft worden seien ohne nähere Vorbereitung, so daß sie in ihrem Herzen und in ihren Werken Heiden geblieben waren, weshalb er seine Missionare ermahnte, die Heiden, die getauft werden wollten, erst gut darauf vorzubereiten[111]).

Für Semeria und seine Oblaten war es angesichts dessen schmerzlich, fast nichts für die Bekehrung der Heiden tun zu können. Sie waren freudig dem Rufe Bettachinis und ihres Stifters gefolgt und nach Ceylon geeilt, um sich für die Bekehrung dieses Landes einzusetzen, und nun sahen sie sich zu kleinlicher, undankbarer Seelsorgsarbeit unter ungünstigen Bedingungen verurteilt, ohne jede Aussicht, ihren und ihres Stifters Herzenswunsch erfüllt zu sehen. Immer wieder kommt Eugen von Mazenod in seinen Briefen an Semeria[112]) auf diesen Punkt zu sprechen, fragt an, wann sie denn mit der Heidenmission beginnen würden, vermißt Berichte über die Bekehrung der Heiden, wofür er sie doch nach Ceylon gesandt habe, hebt

---

[108]) Vgl. Brief P. Mouchels an Semeria 10. Juni 1850 bei Batayron I, 227.

[109]) Journal II, 101.

[110]) Batayron I, 227.

[111]) Batayron I, 49—53.

[112]) Arch O. M. I. Lettres de Msgr. de Mazenod v. 21. 2. 1849 (nr. 33), 17. 1. 50 (37), 2. 4. 50 (38), 2. 6. 51 (41), 21. 1. 52 (46), 31. 1. 57 (57).

als das große Werk, das sie nie aus den Augen verlieren sollten, die Heidenbekehrung hervor, und glaubt, daß die Missionare sich zu ausschließlich mit den Christen beschäftigen und von der Seelsorge absorbieren lassen. Erst als ein Oblate selbst eben in der Person Semerias an die Spitze der Jaffnamission gesetzt wurde und ihre Zügel in die Hand nahm, sollte auch hierin eine Wendung zum Bessern kommen.

5. Uebernahme des Apost. Vikariates durch Mgr. Semeria (1857). Erneuerung der Christengemeinden durch Volksmissionen.

Am 13. Juni 1856 reiste P. Semeria, nachdem er P. Mouchel für die Zeit seiner Abwesenheit zu seinem Stellvertreter als Oberer der Oblaten ernannt hatte, zum Generalkapitel der Genossenschaft nach Europa. Inzwischen waren in Rom am 6. Juni 1856 die Bullen ausgefertigt worden, die P. Semeria zum Titularbischof von Olympia und zum Koadjutor Bettachinis mit dem Rechte der Nachfolge ernannten. Sein Generaloberer, Bischof Eugen von Mazenod, empfing ihn in Marseille mit den Worten: „Während du uns hier aufsuchst, suchen dich die päpstlichen Ernennungsschreiben in Ceylon[113])."

Durch die Schwierigkeiten bewogen, welche die Berufung der Jesuiten durch Bettachini mit sich brachte, hatte sich der Stifter schon 1850 an die Propaganda gewandt und darauf bestanden, daß Jaffna als Missionsgebiet für die Oblaten ausersehen und, um eine Garantie zu haben, Semeria zum Koadjutor Bettachinis ernannt werde. Bettachini aber sträubte sich gegen die Ernennung eines Koadjutors, da er gesundheitlich noch stark genug sei. Die Propaganda wollte nicht gegen seinen Willen ihm einen Koadjutor geben. Mazenod insistierte aber auch fernerhin auf diesen Punkt. „Die Kongregation ist dazu berufen, Großes auf der Insel zu leisten, wenn sie frei sein wird in ihren Bewegungen und in der Ausübung ihres Eifers[114])." Erst auf positiven Rat der Propaganda verstand sich Bettachini endlich dazu, Semeria als Koadjutor zu erbitten[115]).

Am 17. August 1856 erhielt P Semeria aus der Hand seines Generaloberen unter Assistenz der beiden Oblatenbischöfe Guibert von Tours und Guigues von Ottawa die Bischofsweihe und kehrte im April 1857 mit drei Patres nach Ceylon zurück. Auf dem Wege von Galle nach Jaffna begab er sich nach Bolawatta zu Bettachini, der hier krank darnieder lag, eilte dann aber auf das Gerücht von der Ankunft zweier schismatischer Priester in Jaffna, das sich aber nicht bewahrheitete, dorthin, wo er am 12. Mai feierlich empfangen wurde. Zwei Monate später, am

---

[113]) Journal III, 32 ff. vgl. Rey II, 610.

[114]) Archiv O.M.I., Lettres de Mgr. de Mazenod Nr. 38, 39, 40, 43.

[115]) Journal III, 33.

26. Juli, starb Bettachini und die Leitung des Vikariates ging in die Hände seines Koadjutors über[116]).

Mgr. Semeria betrachtete als seine Hauptaufgabe die Erneuerung christlichen Geistes und christlichen Lebens unter den Katholiken, deren religiösen und sittlichen Tiefstand wir schon kennen gelernt haben, eine Sorge, die auch im missionsgeschichtlichen Rahmen eine um so größere Beachtung verdiente, als es sich noch um das Stadium von Missionskirchen und -christen handelte. Es galt, durch Belehrung über die Glaubenswahrheiten, die durch den Mangel an geordnetem Unterricht in Vergessenheit geraten waren, das Glaubensleben in diesen peripherischen Kirchenbezirken wieder zu heben, durch Wiedererweckung des christlichen Lebenswandels im Privatleben und in der Familie der Verrohung der Sitten und den heidnischen Gebräuchen entgegenzuarbeiten[117]). Wohl hatten sich die Missionare dafür alle erdenkliche Mühe gegeben, aber ein durchgreifendes Resultat war bisher nicht erzielt worden.

Als die Hauptmittel zur Erneuerung der Christengemeinden sah Semeria neben der Vermehrung der Missionare — ihre Zahl stieg bis zum Tode Semerias 1868 auf 25 Priester und 5 Oblatenbrüder, wozu noch 6 Schwestern der hl. Familie kamen — die Abhaltung von Volksmissionen und die Errichtung guter Schulen an[118]).

Nachdem 1856 Bonjean nach Ceylon gekommen, Semeria selbst drei Patres von Europa mitgebracht hatte und damit die Zahl der Missionare auf 20 gestiegen war, wollte der Bischof nicht mehr länger warten, um einen schon lange gehegten Plan zur Ausführung zu bringen[119]). Vor seiner Bestimmung für die Mission in Ceylon hatte er als Volksmissionar auf der Insel Korsika gewirkt und hier die guten Früchte der geistigen und sittlichen Erneuerung der Christengemeinden durch eine Volksmission kennen gelernt[120]). Die Volksmissionen waren ja auch bis 1841 der erste Hauptzweck der Oblaten der Unbefleckten Jungfrau Maria gewesen. Durch die religiöse und sittliche Not seiner Heimat, der Provence, eine Folge der französischen Revolution, dazu angetrieben, hatte Eugen von Mazenod 1816 die

---

[116]) Journal III, 34 ff.
[117]) Batayron II, 82 Bericht Semerias an die Propaganda 1861.
[118]) Miss. O. M. I. 1862, 188.
[119]) Miss. O. M. I. 1862, 188–191.
[120]) Not. Nécrol. I, 472—474.

Genossenschaft gegründet und seeleneifrige Männer um sich gesammelt, die mit ihm durch die Städte und Dörfer der Provence zogen, um „den Armen das Evangelium zu verkünden". 4—6 Wochen dauerten gewöhnlich diese Missionen, die große Erfolge erzielten.

Da Bischof Semeria in seinem Vikariate ähnliche trostlose Verhältnisse sah, schienen ihm auch hier die Volksmissionen das geeignetste Mittel, eine durchgreifende Erneuerung des christlichen Lebens zu bewirken. Er selbst übernahm die Leitung, da er der einzige war, der in diesem Werke Erfahrung hatte. Sodann drängte es ihn auch als Oberhirte, seinen ganzen Sprengel besser kennen zu lernen und seinen Christen das Sakrament der Firmung zu spenden. Und schließlich war der Besuch des Bischofs das beste Mittel, um die Leute zur Kirche zu ziehen. Wären die Missionare allein gekommen, hätten sich die Christen kaum die Mühe gemacht, sie, und dazu noch während mehrerer Wochen, anzuhören. Aber die Ankunft des Bischofs lockte alle herbei, alle wollten ihren Oberhirten sehen, ihn hören, seinen Segen empfangen[121]).

Als seine Mitarbeiter bestimmte Mgr. Semeria die Patres Bonjean und Chounavel. Ernst Christoph Bonjean war geboren am 23. September 1823 in Riom, im Departement Puy de Dome, Südfrankreich. Mit 19 Jahren trat er in das Priesterseminar von Clermont-Ferraud ein, ging 1846 ins Seminar der Genossenschaft für die auswärtigen Missionen in Paris über, wo er am 19. Dezember 1846 die hl. Priesterweihe erhielt. Vier Monate später reiste er nach Indien. Ein Jahrzehnt wirkte er im Vikariate Coimbatur, vor allem in den Bergen von Nilgiris, in der Seelsorge, bekämpfte das goanesische Schisma und gründete neue Christengemeinden. Doch trieb es ihn zu einer religiösen Genossenschaft und am 7. August 1855 wandte er sich an den Obern der Oblaten in Ceylon, P. Semeria, und bat um Aufnahme in die Genossenschaft, die ihm auch gewährt wurde. Während der Abwesenheit Semerias 1856 kam er nach Ceylon, wo er auf dessen Wunsch blieb und im Mai 1857 sein Noviziat begann. Bonjean wurde schon bald der „rechte Arm" seines Bischofs, wie ihn Semeria selbst nannte und sollte auch sein Nachfolger als Apost. Vikar von Jaffna werden[122]).

---

[121]) Miss. O. M. I. 1862, 191.

[122]) Nach Jonquet I u. Batayron III.

P. Konstantin Chounavel war geboren am 9. April 1825 und am 15. Februar 1852 zum Priester geweiht worden. Im Herbst 1852 kam er nach Ceylon, wo er 71 Jahre lang rastlos und segensreich wirkte als Missionar, Schriftsteller, Ordensoberer und Generalvikar mit nie erlahmendem Seeleneifer[123]).

Diese beiden Männer, welche die Sprache der Eingeborenen, das Tamul, beherrschten, hatte sich Bischof Semeria zu seinen Mitarbeitern für das wichtige Werk der Volksmissionen ausersehen. Mitte September 1857 machten sie sich auf den Weg nach der Insel Kayts, um die erste Mission zu predigen. Hier hatte die schismatische Bewegung vom Jahre 1851 tiefe Spuren hinterlassen und trotz der Abreise des schismatischen Priesters hatten sich einige seiner Anhänger noch nicht bekehrt. Dazu drohte in der Gemeinde St. Antonius, die in zwei Lager gespalten war, ein neues Schisma auszubrechen, ja die eine Partei hatte schon begonnen, eine neue Kirche zu bauen[124]). Alle diese Gründe hatten Semeria bewogen, zuerst nach Kayts zu gehen. Die Mission dauerte vom 19. September bis 29. Oktober 1857 und war von gutem Erfolg gekrönt. Der Friede in der Gemeinde St. Antonius wurde wiederhergestellt, über 1200 Erwachsene gingen zu den hl. Sakramenten, 350 Firmungen wurden gespendet[125]).

Durch diesen ersten Erfolg ermutigt, missionierte Bischof Semeria mit den Patres Bonjean und Chounavel, denen zeitweise P. le Bescou zu Hilfe kam, in den folgenden Jahren die Distrikte Valikamam (1857), Trincomalee, Batticaloa (1858), Jaffna, Mantotte (1859), Chilaw, Bolawatta (1860)[126]). Hier im Süden des Vikariates erfuhr das Werk der Volksmissionen eine Unterbrechung hauptsächlich durch Erkrankung und Ueberanstrengung der Missionare, sodann durch die Reise Semerias nach Europa, konnte darum erst 1864 wieder aufgenommen werden, wo Semeria dann noch mit den PP. Chounavel, le Bescou und Gourdon die Christengemeinden Wennapuwa, Mattakkotuva, Marawila und Katuneriya missionierte[127]).

---

[123]) Miss. O.M.I. 1925, 121—174, Monatsblätter 1923, 154 ff., Batayron passim.

[124]) Journal III, 30.

[125]) Miss. O. M. I. 1862, 211—221, Batayron II, 22: Hirtenbrief Semerias an die Christen von Kayts vom 1. November 1857.

[126]) Batayron II passim u. Miss. O. M. I. 1862, 1863, 1866.

[127]) Miss. O.M.I. 1866, 418—427, 465—473 u. Batayron II, passim.

Bei diesen Missionen, die fürs gewöhnliche ein bis zwei Monate dauerten, handelte es sich nicht so sehr darum, in den Katholiken den christlichen Geist wieder wachzurufen, als ihn vielmehr erst zu schaffen, es war mehr ein erstes Aufbauen als Wiederaufrichten. Die Neugierde, die den Indern so natürlich ist, trieb die Leute in den ersten Tagen in die Kirche. Sie wollten ihren Bischof am Altare sehen, mit den bischöflichen Gewändern angetan, umgeben von seinen Priestern. Diese Gelegenheit benutzten die Missionare, um in recht eindringlichen Worten die Christen zu den heiligen Uebungen einzuladen. Wo das nicht fruchtete, folgten Hausbesuche. Um die Leute mehr zu fesseln und ihnen die ewigen Wahrheiten besser einzuprägen, wurde vielfach die Form des Dialogs gewählt, in Frage und Antwort zwischen zwei Missionaren. Diese Art Predigt ist noch heute in Ceylon besonders bei den Wallfahrten von Madu und bei den Novenen vor dem Patronatsfest beliebt und in Uebung[128]).

Ueber die Arbeit bei den Volksmissionen im einzelnen schreibt P. Bonjean: „Verschiedene Umstände machen in diesem Lande die Volksmissionen ermüdender als anderswo. Hier kann der Missionar nicht sein Wirken auf die Kanzel und den Beichtstuhl beschränken. Wenn er von der Kanzel kommt, muß er den Kindern und Unwissenden den Katechismus erklären, muß sich vergewissern, daß jeder die Wahrheiten der Religion verstanden hat, muß fragen, prüfen. Für alle Angelegenheiten und Streitfälle wird er als Schiedsrichter angerufen . . ., und die Regelung dieser Angelegenheiten erfordert vom Missionar viel Zeit, ermüdende Arbeit und unendliche Geduld. . . . Ist das Volk unterrichtet, sind die verschiedenen Streitigkeiten geregelt, dann begibt sich der Missionar in den Beichtstuhl . . . und oft genug muß hier eine Mission im kleinen abgehalten werden. . . .“[129]).

War die Arbeit mühsam und rieb sie die Kräfte der Missionare auf, so war sie aber auch im großen und ganzen von gutem Erfolg begleitet. Ihre Früchte zählt Bonjean in einem Briefe an Bischof Mazenod auf: „Ich kann Ihnen die Wunder der Gnade und des Segens nicht schildern, die das Wort Gottes in den Herzen unserer armen Zuhörer hervorbringt. Es dringt wie ein Flammenschwert bis in die letzten Winkel ihrer Ge-

---

[128]) Nach den verschiedenen Berichten über die Missionen Miss. O. M. I. 1862, 1863, 1866 u. Batayron II passim.

[129]) Miss. O. M. I. 1866, 473 f.

wissen hinein und legt sie bloß; es löscht erbitterte Feindschaften aus; es führt schismatische Gemeinden wieder zur kirchlichen Einheit zurück; es schafft schmähliche Aergernisse des Aberglaubens und der Sittenlosigkeit aus den Gemeinden; es führt die Gläubigen zum Beichtstuhl, zur religiösen Betätigung und zu einer wahren Bekehrung zurück“[130]).

So hatten die Missionen erfreuliche Resultate gezeitigt: überall begann das katholische Leben kräftiger zu pulsieren, die Sakramente wurden eifriger empfangen, Bruderschaften für Frauen unter dem Schutz der Unbefleckten Empfängnis und für Männer unter dem Schutz des hl. Johannes des Täufers, vor allem gegen die Trunksucht, wurden gegründet, ein neuer Geist war in das katholische Leben des Vikariates Jaffna eingezogen. Solte aber das angezündete Feuer nicht bloß ein Strohfeuer sein, dann mußte es immer wieder angefacht werden durch häufige Besuche der Missionare, dann mußte auch vor allem dafür gesorgt werden, daß der heranwachsenden Generation eine gediegene christliche Erziehung zuteil wurde, was nur möglich war auf dem Wege über die katholische Schule und Familie.

---

[130]) Nach Jonquet I, Monatsblätter 1920, 92. Vgl. dazu die Berichte über die einzelnen Missionen in Miss. O. M. I. u. Batayron II. Die Rückkehr schismatischer Gemeinden bezieht sich auf die Mission in Mantotte 1859, die 4 Monate lang dauerte und in 8 Dörfern gehalten wurde. 250 Schismatiker kehrten zur Einheit zurück. (Batayron II, 46).

6. Der Kampf um die katholische Schule und Ehe.

In seinem Hirtenbriefe vom 5. August 1860 entwirft Bischof Semeria ein erschütterndes Bild von der trostlosen Lage der katholischen Kinder und von ihrer mangelhaften Erziehung[131]): „Was wird denn aus dem Kinde nach der Erziehung, die es im Elternhause empfängt, eine Erziehung, die mehr schadet, als wenn sie ganz vernachlässigt würde? Ist es ein Mädchen, so bleibt es im Elternhause und nimmt fortgesetzt die schädlichen Eindrücke, die das schlechte Familienleben ausübt, in sich auf bis zu dem Alter, in dem die Leidenschaften erwachen. Dann wird es allerdings streng überwacht, denn so verlangt es die Landessitte. Aber diese Ueberwachung ist mehr die eines gefährlichen Menschen durch die Polizei, als die eines Kindes durch liebende, treu besorgte Eltern. Diese äußere strenge Zucht dauert bis zur Heirat. Dann wird dieses ungebildete und ungesittete Kind, dieses gedankenlose, leichtfertige, unbesonnene Mädchen Gattin und Mutter. Mit sorglosem Herzen und gedankenlosem Sinn geht es in die Ehe hinein ohne alle Kenntnis ihrer schweren Verpflichtungen, ohne im geringsten für die Erfüllung der hohen mütterlichen Pflichten vorbereitet zu sein. Armes Geschöpf! Sein Ehrgeiz geht nicht weit. Unfähig, sich über das Niveau des ganz ins Irdische Versunkenseins zu erheben und irgendeinen höheren Gedanken zu fassen, findet es sein ganzes Glück in der Hoffnung auf Kinder, die es aber nicht fähig ist, anders zu erziehen, als es selbst groß geworden ist. So ist ein Geschlecht christlicher Frauen und Mütter herangewachsen, denen die edlen Eigenschaften einer wahren Mutter und Gattin fehlen, eitel, wankelmütig und charakterschwach, eine Plage für die Familien, eine Schande für das Land, eine Schmach für den Glauben, den sie bekennen.

Was die Knaben angeht, so werden sie in frühester Jugend zur Schule geschickt, aber mehr in der Absicht, daß sie aus dem

[131]) Zu diesem Abschnitt dienten als Hauptquellen für die Schule die Schriften Bonjeans: „A few words on Catholic Education in Ceylon" (zitiert als C. E.) und „Denominational versus Common Mixed Schools in a series of Letters, to the Ceylon Examiner with additions" (zitiert als D. C.) und der Bericht Molas in Miss. O. M. I. 1884, 463—511, dazu noch Batayron II und zusammenfassend Pothmann, Das katholische Volksschulwesen in Ceylon (Zeitschrift für Missionswissenschaft 1914, 299—310). Für die Ehefrage: Bonjean, Marriage Legislation in Ceylon, und Collin, The Marriage Laws of Ceylon and Catholic Claims, Colombo 1895, dazu Batayron II.

Wege sind, als daß sie etwas lernen sollen. Und in der Tat, bei der geistlosen und maschinenmäßigen Methode, die in den meisten Schulen herrscht, kann auch das Ergebnis des geistigen Fortschrittes schwerlich groß sein. Von morgens bis abends müssen die Kinder Wörter und Verse wiederholen, die sie nicht verstehen und in deren Verständnis sie nicht eingeführt werden. Die Folge ist schließlich, daß sie mit mehr oder weniger Fertigkeit lesen können. Ihr Geist bleibt aber ein unbeschriebenes Blatt. In der Religion wird als Höchstes von ihnen verlangt, daß sie fähig sind, einige schlecht verstandene Gebete und einige kurze Antworten aus einem kleinen Katechismus auswendig herzusagen.

Wird der Knabe zudem in eine protestantische Schule geschickt, wo der ganze Unterricht vom protestantischen Geiste durchdrungen ist und er nur antikirchliche Eindrücke empfängt, so verliert er allmählich alle Achtung für eine Religion, die er nicht kennt und die von seinen Lehrern und Klassengenossen verspottet wird. Wohl werden vielfach Kasten- und Familienrücksichten diese jungen Leute noch in der äußeren Gemeinschaft der Kirche zurückhalten, aber sie werden zum wenigsten gleichgültig und lau, vielfach sogar ungläubig, ein Aergernis für die christlichen Gemeinden“[132]).

Gerade diese trostlose Lage der Erziehung und der Schulen erfüllte den Bischof und seine Missionare mit wachsender Besorgnis, da sie sahen, daß dadurch die Katholiken, die zudem meist den niedern Kasten und Volksschichten angehörten, noch mehr in einen gesellschaftlichen Tiefstand hinabgedrückt wurden. „Wenn wir keine Schulen haben, so wird nach 20 Jahren jeder, der sich zu den Gebildeten rechnet, protestantisch sein. Die Katholiken werden wegen ihrer Rückständigkeit nichts mehr zu sagen haben im gesellschaftlichen und kirchlichen Leben.“ Größer noch war ihr Kummer über den antikirchlichen Geist, der durch die protestantischen Missionsschulen und die Regierungsschulen in die katholischen Gemeinden getragen wurde.

Eine Abhilfe erschien als dringende Notwendigkeit, doch sah sich Bischof Semeria scheinbar unüberbrückbaren Schwie-

---

[132]) Semeria, Pastoral Letter, S. 9—11. Der kleine Katechismus in tamul, der Periya Uttarum, der damals in Ceylon in Gebrauch war, war nach Semeria sehr unvollständig und unvollkommen, so daß er nicht als geeignetes Mittel für die religiöse Unterweisung des Volkes gelten konnte. An einem neuen Katechismus wurde gearbeitet. Ebda, S. 10, Anm.

rigkeiten gegenüber. In seinem Bericht auf dem Generalkapitel 1861 gibt er als die vier größten Hindernisse an: 1. Mangel an genügenden Mitteln; 2. Mangel an guten und fähigen Lehrkräften; 3. Gleichgültigkeit, ja Widerstand der katholischen Eltern, die die Wohltat einer guten Erziehung nicht kennen und nicht daran denken, den Bischof in seinem Bestreben zu unterstützen, da sie ihre Kinder unentgeltlich in die protestantischen Schulen schicken können; 4. die große Zahl der protestantischen Schulen, die gut ausgebaut und mit tüchtigen, gut bezahlten Lehrkräften versehen sind. Diese protestantischen Schulen waren den katholischen Kindern um so zugänglicher, je feindseliger sie gegen die katholische Religion eingestellt waren. In der Tat mußte der Abfall einiger Katholiken beklagt werden, die aus diesen Schulen hervorgegangen und erbitterte Feinde der Kirche geworden waren[133]).

Doch gerade diese Hemmschuhe schreckten den Bischof und seine Missionare nicht ab, spornten sie vielmehr an, ihre ganzen Kräfte in den Dienst der katholischen Schule zu stellen. Zunächst wurden die beiden englischen Schulen in Jaffna weiter ausgebaut. 1849 hatte Bettachini eine englische Knaben- und Mädchenschule eröffnet. Für die Mädchenschule hatte er in Frau O'Flanagan eine tüchtige Lehrkraft und Leiterin gefunden, die in kurzer Zeit die Schule auf eine erstaunliche Höhe gebracht hatte. Aus den ersten Schülerinnen zog sich Frau O'Flanagan tüchtige Lehrerinnen heran, so vor allem ihre eigene Tochter Katharina, die später in die Genossenschaft der Schwestern der hl. Familie eintrat, und die beiden Tamulinnen Mary Christian und Rosa Anthony Pulley, die in der Eingeborenenschule vorbildlich tätig waren. Die Mädchenschule umfaßte zwei Abteilungen, eine für Europäerinnen, die 1860 21 Schülerinnen zählte, die andere für Eingeborene, die von 73 Kindern besucht wurde[134]).

Nachdem es dem Bischof nach langen Bemühungen endlich gelungen war, die Schwestern der hl. Familie von Bordeaux für sein Vikariat zu gewinnen, von denen Ende 1862 die ersten 6 in Jaffna eintrafen, übertrug er ihnen Anfang 1863 die Leitung der englischen Schule[135]).

---

[133]) Miss. 1862, S. 195—200, wo Semeria kurz über die Lage der Schule berichtet.

[134]) Miss. 1864, 498. Hier auch Statuten und Programm der Schule.

[135]) Miss. 1864, 502. Vgl. Abschnitt 7, S. 59.

Nicht so gut entwickelte sich die Knabenschule. Es fehlte in den ersten Jahren an allem, an den nötigen Geldmitteln und Lehrbüchern, besonders aber an tüchtigen Lehrkräften, weshalb die Schule keinen guten Ruf hatte und nur wenig besucht wurde. Oeffentlich drückte man seine Unzufriedenheit aus. Um der Geldnot etwas abzuhelfen, richteten die Katholiken Jaffnas im März 1850 eine Bittschrift an den Gouverneur von Ceylon, worin sie gleiche Behandlung mit den Protestanten bezüglich der Schulunterstützung verlangten. Die Regierung gewährte daraufhin vom 1. Juni 1851 ab den beiden englischen Schulen in Jaffna eine jährliche Unterstützung von 150 Pfund[136]). Doch erst mit dem Eintreffen der beiden Oblatenbrüder Brown und Byrne 1860 stieg das Ansehen der Schule und die Zahl der Schüler überschritt zum erstenmale 100. Durch den schon nach wenigen Monaten eintretenden Tod des Br. Byrne erlitt die Schule einen neuen Schlag und die Zahl der Schüler ging wieder zurück. 1862 kamen zwei neue Brüder, Conway und Dowling an, wodurch es gelang, der Schule die notwendige Höhe der Bildung und damit auch Ansehen zu verschaffen. Zum Leiter des katholischen Schulwesens ernannte Mgr. Semeria den P. Mola, der zugleich an der englischen Knabenschule in mehreren Fächern Unterricht erteilte[137]).

Um die Katholiken seines Vikariates aus ihrer Gleichgültigkeit gegenüber der katholischen Erziehung und Schule aufzurütteln, erließ Bischof Semeria am 5. August 1860 einen Hirtenbrief, worin er die Mängel der bisherigen Erziehung bloßlegte, die katholischen Eltern an ihre hl. Pflichten erinnerte und auf die großen Gefahren der protestantischen Schulen für die katholische Religion hinwies. Zu gleicher Zeit veröffentlichte P. Bonjean eine Schrift über die katholische Erziehung in Ceylon, „A few words on Catholic Education in Ceylon". Diese Abhandlung legte klar und deutlich die katholischen Grundsätze über die Erziehung dar, machte eindringlich auf die Gefahren einer schlechten Erziehung aufmerksam und erinnerte die Katholiken mit Nachdruck an die Größe und Dringlichkeit ihrer Pflicht, gute katholische Schulen zu errichten. „Wenn wir nicht imstande sind, unserer Jugend die Wohltat einer katholischen Erziehung zu verschaffen, wenn wie in der Vergangenheit

[136]) Journal I, 108, Batayron I, 63, Miss. 1864, 477 ff

[137]) Nach dem Bericht Molas in Miss. 1864 und Bonjean, First and Second Report of the Jaffna Catholic Schools and Orphan Asylums 1862 u. 1864.

so auch in der Zukunft unsere jungen Leute im frühen Alter keine katholische Erziehung erhalten und in späteren Jahren protestantischen oder ungläubigen Lehrern übergeben werden müssen, dann habe ich wahrlich wenig Hoffnung für die katholische Kirche in Ceylon[138]." Zugleicht deckte Bonjean in seiner Schrift die Mängel des bestehenden Schulsystems der Regierung auf.

Nachdem im Frieden von Amiens 1802 Ceylon den Engländern, die es 1796 den Holländern entrissen hatten, endgültig zugesprochen worden war, hatte Gouverneur North (1798 bis 1805) das unter den Holländern eingeführte Schulsystem reorganisiert. Die Lehrer wurden unter die Aufsicht eines Beamten, des Principal of Schools, gestellt, welches Amt gewöhnlich in den Händen eines Archidiakons der anglikanischen Kirche war. Der Unterricht, der sich aber fast nur auf Auswendiglernen von Gebeten und Katechismus beschränkte, wurde in der Eingeborenensprache erteilt[139]). In Colombo wurde eine englische Schule gegründet[140]).

Seit 1806 wurde auch den religiösen Gesellschaften, die Schulen errichteten, eine Unterstützung gewährt, die aber vor allem, wenn nicht sogar ausschließlich, den protestantischen Missionsschulen zugute kam. In den zwei ersten Jahrzehnten des 19. Jahrhunderts hatten fünf protestantische Missionsgesellschaften sich in Ceylon niedergelassen: 1804 die London Missionary Society, 1812 die Baptisten, 1814 die Wesleyaner, 1816 die Amerikanische Mission, 1818 die Church Missionary Society[141]). Besonders die Amerikaner, die von der Heimat mit reichlichen Geldmitteln unterstützt wurden, entfalteten unter den Tamulen im Norden der Insel Ceylon eine rege Schultätigkeit: der Return im Ceylon Almanac 1836 zählte (für das Jahr 1834) 328 protestantische Schulen auf, von denen die Amerikaner im Norden mit 123 vertreten waren. Die Bedeutung der protestantischen Missionsschulen lag nicht allein in ihrer Zahl; durch

---

[138]) C. E. 9.

[139]) Colebrookes Report in Ceylon Antiquary vol. V, part IV, 189; Gratiaen, The Parish Schools under Governor North (ebda voll. VIII., 35—44) und The Government Schools 1804—1820 (ebda vol. IX., 71—86).

[140]) Gratiaen, The first Englisch School in Ceylon, in Ceyl. Ant. vol. VII, 141—48; dazu vol. IX, 143 ff.

[141]) Vgl. Hough 4. u. 5. Band, Ueber die Entwicklung der protestantischen Schulen, ihre Methoden und Ziele vgl. Tennent, Das Christentum in Ceylon, 68 ff.

die reiche Unterstützung, die sie aus der Heimat erhielten, hatten sie die Möglichkeit, nicht nur viele Schulen zu gründen, sondern sie auch aufs beste auszustatten und dadurch eine gründliche Ausbildung zu gewährleisten. Sie erzielten oft gute Resultate, sie hatten auch den Anstoß zur englischen Schule für die Eingeborenen gegeben. Für das Jahr 1860 gibt Bonjean wenigstens 300 protestantische Schulen an mit 10 069 Knaben und 3026 Mädchen, unter denen unzweifelhaft viele Kinder katholischer Eltern seien, die somit eine ganz protestantische Erziehung erhielten. An Personal allein für Schulzwecke stellten die protestantischen Missionsgesellschaften 65 Missionare, 90 Katechisten, 250 Lehrer und Lehrerinnen[142]).

Inzwischen hatte sich auch in den Regierungsschulen vieles geändert. 1829 wurde eine königliche Kommission von England nach Ceylon gesandt zur Untersuchung aller Angelegenheiten, die sich auf die Verwaltung der Kolonie bezogen. Diese Kommission übte strenge Kritik an dem herrschenden Schulsystem, wie aus dem Berichte Colebrookes vom 24. Dezember 1831 hervorgeht[143]). Die Folge war, daß fast alle Schulmeister abgesetzt wurden und die Zahl der Regierungsschulen, die 1831 99 betrug, auf 12 oder 15 sank[144]). Um diesem unhaltbaren Zustand ein Ende zu machen, schlug Colebrooke die Bildung einer Schulkommission vor, die 1834 von Gouverneur Horton (1831—1837) eingerichtet wurde. Ihre Mitglieder waren außer der Geistlichkeit der Episkopalkirche Colombos einige Regierungsbeamte. In Jaffna, Galle und Trincomalee wurden Unterkommissionen eingesetzt, die in gleicher Weise zusammengesetzt waren. Unter Leitung dieser Kommission machte das Regierungsschulwesen einige Fortschritte, die Zahl der Schulen stieg wieder auf 39, in Colombo wurde eine Akademie gegründet. Doch litt auch jetzt noch das Schulwesen durch den Mangel an geeigneten Lehrkräften und an genügender Aufsicht. So wurde denn am 27. März 1841 die Kommission neu organisiert. An Stelle der alten Schulkommission trat die Central School Commission, die aus 9 Mitgliedern bestand. 3 davon waren Geistliche: ein Anglikaner, ein Presbyterianer und ein Katholik. An die Spitze der Kommission trat der jeweilige Kolonialsekretär. Am 21. Mai

---

[142]) C. E., 21 u. 23.
[143]) Ceylon Antiquary vol. V, part. IV, 189.
[144]) Ceylon Almanac 1833, 1834, 1836.

desselben Jahres wurden in den Hauptorten Unterkommissionen eingerichtet, an deren Spitze ein Regierungsbeamter stand, während die übrigen Mitglieder von der Central Commission gewählt wurden. Die katholischen Mitglieder der Zentralkommission waren nacheinander 1843 Gaëtano Antonio, 1845 Reinaud, von 1846 ab Bravi. Nach dem Tode Bravis 1860 blieb die Stelle unbesetzt[145]).

Als eine der dringlichsten Aufgaben der Schulkommission wurde die Förderung der religiösen Erziehung hingestellt. Sonntagsschulen sollten errichtet und eine Stunde täglich für den Religionsunterricht verwandt werden. Der Unterricht in diesen Regierungsschulen, die nun überall erstanden, wurde ganz im protestantischen Geiste gegeben, alle Lehrer waren Protestanten, die Lehrbücher ebenfalls im protestantischen Sinne gehalten. Ein Protest Bischof Bravis als Mitglied der Schulkommission gegen Einführung bestimmter Lehrbücher, die schwere und ungerechte Verleumdungen gegen die katholische Kirche enthielten, blieb erfolglos. Bis 1860 stieg die Zahl der Regierungsschulen auf 109, die von 5860 Kindern besucht wurden, den größten Prozentsatz stellten die Katholiken, von den 5860 Kindern waren 1962 katholisch[146]).

Den Missionsgesellschaften gewährte die Regierung volle Freiheit zur Errichtung von Schulen, gab ihnen sogar Unterstützung unter folgenden Bedingungen: 1. Die erste Unterrichtsstunde jeden Tages muß dem Religionsunterricht gewidmet sein, der aber auch auf diese Stunde beschränkt sein soll; 2. sind die Eltern oder der Vormund gegen die Teilnahme des Kindes am Religionsunterricht, so sollen sie dies dem Lehrer mitteilen, worauf das Kind von der Teilnahme an dieser Stunde befreit wird; 3. der Religionsunterricht muß sich beschränken auf die Wahrheiten, die von allen christlichen Konfessionen angenommen werden, und soll das Vaterunser, die zehn Gebote, das Apostolische Glaubensbekenntnis und tägliche Lesung der Bibel umfassen; 4. die Unterstützung wird nicht einer Schulgruppe, sondern den einzelnen Schulen erteilt; 5. keine Schule wird die Unterstützung erhalten, die in unmittelbarer Nähe einer andern schon bestehenden Schule derselben Art errichtet wird; 6. jede Schule soll von Zeit zu Zeit durch einen Inspektor der Regie-

[145]) Dazu vgl. C. E. u. D. C., Bonjean, Directory 1875, 26 und Graul, Reise nach Ostindien 4. Teil, 344.

[146]) C. E. 26/27 u. D. C., 152.

rungsschulen besucht und über ihren Stand an die Schulkommission berichtet werden; 7. die Unterstützung soll nicht die Hälfte der sämtlichen Auslagen der Schule übersteigen; 8. alle Gesuche um Unterstützung müssen zur Bestätigung der Regierung vorgelegt werden[147]).

Diese Bedingungen machten es den Katholiken unmöglich, die Unterstützung für ihre Schulen zu erhalten, da ihre Erfüllung den Ruin der katholischen Schule bedeutet hätte. In Wirklichkeit hatte die katholische Kirche bisher mit der einzigen Ausnahme der englischen Schule in Jaffna, wofür sie seit 1851 eine jährliche Hilfe von 150 Pfund erhielt, noch keine Unterstützung von der Regierung verlangt. Die Goanesen waren zufrieden gewesen mit der von den Engländern gewährten Toleranz und hatten sich damit begnügt, einige Pfarrschulen im alten Stile zu errichten. Auch die europäischen Missionare hatten es bisher unterlassen, eine Forderung an die Regierung zu stellen. Die Protestanten dagegen erhielten 8740 Pfund für ihre Schulen, während sie an Zahl nur etwa ein Zehntel der Katholiken betrugen[148]).

Bischof Semeria hielt es darum, wie er am 13. Februar 1860 dem Visitator Mgr. Bonnand vorlegte, für die höchste Zeit, ganz energisch, aber in kluger Weise der Regierung die Rechte der Katholiken auf eigene Schulen und deren Unterstützung darzulegen und öffentlich eine solche Subvention zu verlangen. Doch sei dazu ein einheitliches Vorgehen der beiden Vikare von Colombo und Jaffna notwendig. Angesichts der Gegensätze, die aber zwischen Colombo und Jaffna herrschten, und bei der Gesinnung des Apostolischen Vikars Bravi von Colombo war dies schwerlich zu erreichen. Dieser sollte sich, wie nach dem Observer der Kolonialsekretär in der Sitzung der Schulkommission vom 14. Dezember 1859 darlegte, dahin geäußert haben, er setze ein solches Vertrauen auf das Ehrgefühl der Engländer, daß er sich keineswegs widersetze, wenn Kinder seiner Religion von protestantischen Lehrern unterrichtet würden, vorausgesetzt, daß die Vorschrift der täglichen Religionsstunde nicht ausgemerzt werde. Das wäre gleichbedeutend gewesen mit einer vollen Billigung der gemischten Schulen, wie sie von der Regierung geplant und teilweise schon durchgeführt waren. Bischof Semeria verurteilte aufs

[147]) C. E., 56 nach den am 24. Nov. 1858 erschienenen Rules for Grants in aid to Schools.

[148]) Journal III, 101, Bericht Semerias an Mgr. Bonnand.

schärfste diese Ansicht und wandte sich, da der Observer die einzige Quelle für diese Nachricht war, an Bravi selbst um eine Erklärung. Eine Antwort erhielt er nicht[149]).

Da indes eine Unterstützung der Bestrebungen Semerias in der Schulfrage von Colombo nicht zu erhoffen war, Bischof Bravi zudem auf seiner Reise nach Europa 1860 starb und das Vikariat drei Jahre lang verwaist blieb, nahm Bischof Semeria, unterstützt von Bonjean, die Sache allein in die Hand. Diesem Zwecke diente auch die schon erwähnte Broschüre Bonjeans „A few words on Catholic Education in Ceylon". Nachdem Bonjean zuerst die allgemeinen Grundsätze einer guten Erziehung, besonders der katholischen Erziehung dargelegt hat, kommt er auf die protestantischen Missionsschulen und die Regierungsschulen zu sprechen und weist nach, daß sie wegen ihres ganz protestantischen Geistes für die Kinder katholischer Eltern nicht in Frage kämen; auch die zeitlichen Vorteile besonders der Missionsschulen berechtigten katholische Eltern nicht dazu, ihre Kinder in diese Schulen zu schicken. In einem eindringlichen Appell ruft er dann die Katholiken zu ihrer Pflicht zurück: „Welches sind unter diesen Umständen die Pflichten der Katholiken? Selbst wenn es keine anderen Schulen gäbe, hätten die katholischen Eltern die unumstößliche Pflicht, ihren Kindern eine gute Erziehung zu verschaffen. Jetzt gilt es aber außerdem, große Gefahren abzuwenden; jedes Jahr, ja jeder Tag des Zögerns vermindert ihre Aussicht auf Erfolg und vergrößert die Gefahr. Die Sache duldet keinen Aufschub mehr. . . . Wollen denn die Katholiken ihre Kinder der Unwissenheit preisgeben oder sie der Gefahr aussetzen, ihren Glauben zu verlieren? . . . Können sie ruhig zusehen, wie sie in eine geistige und soziale Inferiorität herabgedrückt werden? . . . Sie dürfen nicht erwarten, daß die Missionare alles tun. Die Missionare werden wie bisher keine Mühe scheuen für ihr geistiges und zeitliches Wohl. Aber sie müssen dabei getragen und unterstützt werden vom Volke selbst. . . . Ja die ersten Schritte in der Regelung der Schulfrage mit der Regierung müssen von den Katholiken selbst getan werden"[150]). Mit eindringlichen Worten wendet sich Bonjean an die Einsichtigen und Eifrigen unter den Katholiken, denen ihr Fortschritt am Herzen liegt und fordert sie auf, ihm zu folgen, das Volk aufzuklären und die Gleichgültigen aufzurütteln. Von der

[149]) Journal III. 102—104.
[150]) C. E. 34, 45.

Regierung verlangt er Gerechtigkeit und Berücksichtigung der gerechten Forderungen der Katholiken, die darin bestehen, daß ihnen nach ihrer Zahl und den von ihnen gezahlten Steuern auch die entsprechenden Unterstützungen zuteil würden. In späteren Ausführungen[151]) weist Bonjean nach, daß die Regierung von 1840—1860 132 087 Pfund Sterling für Schulzwecke ausgegeben hat, wovon aber die Katholiken nur 1200 Pfund erhalten hatten, während sie doch fast ein Zehntel der ganzen Bevölkerung Ceylons ausmachten.

Zum Schluß seiner Broschüre fordert Bonjean die Katholiken auf, auch finanziell das so wichtige Werk der katholischen Schulen zu unterstützen, vor allem die englischen Schulen in Jaffna, zu welchem Zwecke auch Semeria in seinem Hirtenbriefe eine Sammlung und jährliche Kollekte in den Kartagen vorgeschrieben hatte.

Die Schrift P. Bonjeans erregte in ganz Ceylon großes Aufsehen und fand ihren Widerhall in den Zeitungen. Eine protestantische liberale Zeitung in Colombo „The Examiner" brachte eine längere höfliche Besprechung. Dies veranlaßte Bonjean, dem Redakteur seinen Dank auszusprechen und ihm einige weitere Ausführungen über den Gegenstand anzubieten[152]). Eine katholische Zeitung bestand ja noch nicht. So erschienen nach und nach 15 Briefe im Examiner, worin Bonjean schlagfertig die Einwände seiner Gegner widerlegte, getrennte katholische Schulen gegenüber den gemischten Regierungsschulen forderte und seine Forderungen ausführlich begründete. Auf Wunsch Semerias wurden diese Briefe 1861 in einer zweiten Schrift herausgegeben unter dem Titel „Denominational versus common mixed schools in a series of letters to the Ceylon „Examiner" with additions".

Die nächste Folge der Broschüren Bonjeans war die Umänderung der Regeln für die Unterstützungen durch die Regierung im Februar 1861. Die geänderten Regeln besagen, daß die Erklärung der Bibel und der hauptsächlichsten christlichen Wahrheiten so gehandhabt werden soll, daß ein Ausschluß von Kindern irgendwelchen religiösen Bekenntnissen unmöglich gemacht wird[153]). Aber auch damit konnte sich der katholische Teil nicht zufrieden geben. Den weiteren Schriften und dem unermüdlichen Kämpfen Bonjeans gelang es schließlich, daß das System

[151]) D. C. 15/16.
[152]) D. C. S. XIV To the Reader.
[153]) D. C. 167.

der Regierungsunterstützungen seit 1869 von jeder Religion absah, und den Schulen den Leistungen in den weltlichen Fächern entsprechend die Unterstützung gewährt wurde[154]).

Erst jetzt, nachdem der Kampf um die konfessionelle Schule und ihre Anerkennung durch die Regierung entschieden war, konnte der weitere Ausbau des Schulwesens unter Bischof Bonjean erfolgen, wie wir noch sehen werden. Während die Gesamtzahl der Schulen in Ceylon 1862 1239 mit 25 509 Kindern betrug[155]), zählte das Vikariat Jaffna nach dem Berichte Semerias an die Propaganda Ende 1861 an katholischen Schulen nur 48, davon 5 englische, mit 1500 Knaben und 125 Mädchen[156]). Semeria zählt hier 5 englische Schulen auf, da noch an einigen andern Orten des Vikariates der Versuch gemacht worden war, englische Schulen zu errichten, so in Chilaw, Trincomalee und Batticaloa, die aber zunächst nur von kurzer Dauer waren[157]). Nur die englische Mädchenschule in Trincomalee, die von Frau O'Flanagan, nachdem sie die Schule in Jaffna den Schwestern der hl. Familie übergeben hatte, gegründet worden war und nach ihrem ersten Berichte vom Jahre 1864 72 Kinder, unter ihnen 46 Tamulen, zählte, konnte sich halten[158]).

Katholische Volksschulen befanden sich in den christlichen Dörfern bei den Hauptkirchen, von denen aber wegen Mangel an Mitteln und Lehrkräften nur wenige in einem wirklich guten Zustande waren. Es scheint sogar, daß in den folgenden Jahren die Zahl der Schulen zunächst noch zurückging, da Bonjean für das Jahr 1867 insgesamt 31 Schulen mit 1378 Schülern angibt[159]).

Der Aufruf Semerias zur Unterstützung der englischen Schulen in Jaffna war nicht ganz vergeblich gewesen. 1860 und 61 betrug die eingegangene Summe 477 Pfund, in den beiden folgenden Jahren 226, während dagegen die Auslagen für die Schulen und Waisenhäuser in Jaffna sich auf 3343 Pfund beliefen, wovon 600 von der Regierung und 1065 vom Werke der hl.

---

[154]) Vgl. Bonjean, Circular on the obligations of the Missionaries in connection with the Schools, Directory 1878, 124 ff.

[155]) Miss. O. M. I. 1864, 468.

[156]) Batayron II, 21.

[157]) Miss. O. M. I. 1864, 510.

[158]) Bonjean, Second report S. 13.

[159]) Directory 1875, 33.

Kindheit für die Waisenhäuser beigesteuert wurden, so daß dem Vikariate immer noch eine Last von 1362 Pfund blieb[160]).

Noch einen anderen Kampf hatten die Katholiken mit der Regierung auszufechten, und wiederum war es P. Bonjean, der sich zu ihrem Wortführer machte. Im Jahre 1862 wurde eine Vorlage für das Ehegesetz eingebracht, die eine Einmischung in die katholischen Rechte bedeutete. Die „Magna Charta"[161]) vom 27. Mai 1806 hatte bezüglich der Ehen bestimmt: „Alle Ehen der Katholiken, die in den besagten Besitzungen seit dem 26. August 1785 nach dem Ritus der römisch-katholischen Kirche geschlossen worden sind, sollen als gesetzlich gültig anerkannt sein, wenn auch die von dem ehemaligen holländischen Gouvernement festgesetzten Formen nicht beachtet wurden." Ein erster Versuch, 1822 die Zivilehe in Ceylon einzuführen, blieb ein toter Buchstabe, da die eingeborenen Katholiken nach wie vor vor ihrem Priester die Ehen abschlossen, die auch weiterhin von den Gerichtshöfen als gültig anerkannt wurden. Durch eine neue Verordnung vom Jahre 1847 wurden die vor einem „Diener der christlichen Religion" abgeschlossenen Ehen als gültig anerkannt. Dieser galt zugleich als Registrator für die Zivilehe. Dieser Verordnung von 1847 wurden durch die neue Vorlage von 1862 Bedingungen hinzugefügt, denen sich kein Priester der katholischen Kirche unterwerfen konnte, ohne die heiligen Pflichten seines Amtes zu verletzen. P. Bonjean nahm sofort den Kampf auf und in einer Reihe von Briefen im „Examiner" griff er die neue Vorlage an und machte die gerechten Forderungen der Katholiken geltend. Eine Denkschrift von P. Mouchel, dem Stellvertreter des abwesenden Bischofs Semeria, und von P. Miliani von Colombo wurden dem gesetzgebenden Rate vorgelegt und hatten die gewünschte Wirkung, das Gesetz kam zu Falle.

Doch schon im folgenden Jahre wurde es wieder aufgenommen und diesmal in aller Stille darüber verhandelt. Erst Anfang November erhielt man in Jaffna die Nachricht von der neuen Vorlage. Sofort schrieb P. Bonjean drei Briefe im Examiner gegen das neue Gesetz, Denkschriften des Bischofs Semeria, der Missionare und der Katholiken von Jaffna wurden

[160]) Nach Bonjean, First u. Second Report.

[161]) So wird das englische Gesetz von 1806 genannt, das den Katholiken Ceylons volle Religionsfreiheit gewährt. Vgl. den Wortlaut bei Tennent, Das Christentum auf Ceylon 36.

an den gesetzgebenden Rat gerichtet. Bischof Sillani von Colombo schloß sich in einer Erklärung im Examiner diesen Protesten des Nordens an. Trotz alledem wurde die Vorlage am 23. Dezember vom gesetzgebenden Rate angenommen. Ein letzter Versuch wurde von seiten der Katholiken gemacht. Protestversammlungen wurden in Colombo und Jaffna abgehalten und zwei Denkschriften der Bischöfe Sillani und Semeria, die zusammen von 15 844 Katholiken unterzeichnet waren, an den Herzog von Newcastle, den Sekretär der Kolonien, gerichtet. P. Bonjean faßte die Proteste der Katholiken gegen das Ehegesetz in einer großen Broschüre „Marriage Legislation in Ceylon" zusammen[162]). Das Gesetz fand nicht die königliche Zustimmung in England, wo sich besonders Bischof Grant von Southwark für die Rechte der Katholiken Ceylons eingesetzt hatte. 1865 wurde von neuem im gesetzgebenden Rat von Ceylon, aber wiederum unter tiefstem Schweigen vor der Oeffentlichkeit über das Gesetz verhandelt. Einige wichtige Konzessionen wurden gemacht, doch blieben noch immer einige die Katholiken besonders drückende Verordnungen bestehen[163]). Am 1. März 1867 trat das neue Ehegesetz in Kraft. Ende März richtete Bonjean ein Schreiben an alle Missionare Jaffnas, worin er kurz das Gesetz darlegte und Verhaltungsmaßregeln angab[164]). Wenn auch nicht alle katholischen Wünsche berücksichtigt worden waren, so hatte man es immerhin auch hier dem unermüdlichen Kämpfen P. Bonjeans zu verdanken, daß die Vorlage nicht in ihrer vollen Schärfe zum Gesetz erhoben worden war.

[162]) Nach dieser Broschüre und nach Collin. Dazu Batayron II, 137 f.

[163]) Die Hauptbeschwerden der Katholiken richteten sich: 1. gegen die Entrichtung einer Gebühr für die Einregistrierung neuer Kirchen, 2. gegen die vom Gesetze auf 8—16 Uhr festgesetzte Zeit, 3. gegen die Strafen für die Geistlichen, die gegen das Gesetz handelten: 500 Rupien und drei Jahre Gefängnis. Für einfache Vernachlässigung der Zusendung der Bescheinigung an den Regierungsbeamten innerhalb 8 Tagen 100 Rupien. 4. vor allem aber gegen die Verpflichtung, mit der Eheschließung zu warten, bis die Kontrahenten dem Geistlichen die Bescheinigung des Zivilbeamten vorlegten. Das Gesetz bestimmte diesbezüglich: Der Zivilbeamte nimmt die Erklärung der Heirat entgegen, die durch Anschlag öffentlich bekannt gegeben wird (schon die Kosten dafür waren für die armen Katholiken eine große Last). Während der folgenden 21 Tage nimmt er eventl. einlaufende Reklamationen entgegen. Dann erst stellt er eine Bescheinigung aus, auf Grund deren jeder nach seiner Religion heiraten darf, oder falls er das nicht will, vor dem Beamten die Ehe eingehen kann. Ohne

7. Ankunft der Schwestern. Gründung der Waisenhäuser und der eingeborenen Brüder- und Schwesterngenossenschaft.

Schon bei seiner Europareise 1854 hegte Bischof Bettachini den Plan, einige Schwestern für die englische Mädchenschule in Jaffna mitzubringen, doch erlaubte der Stand der Finanzen ihm dies nicht, wie er P. Semeria am 4. Mai von Rom aus mitteilte[165]). Auch Semeria hatte diesbezüglich bei seinem Aufenthalt in Europa 1856/57 Schritte unternommen und Verhandlungen mit den Schwestern des hl. Karl von Nancy (Boromäerinnen) angeknüpft, die sich aber wieder zerschlugen, weil die Oberin ihre Schwestern nicht in so ferne Länder schicken wollte[166]). So mußte auch Semeria unverrichteter Dinge nach Ceylon zurückkehren. Als nun ein Zirkular des Stifters der Oblaten vom 16. November 1860 den Plan der Affiliation mit den Schwestern der hl. Familie vorlegte, sprachen sich Bischof Semeria und seine Oblaten um so freudiger dafür aus, als sie hofften, dadurch die langersehnten Schwestern für die Mädchenschule zu erhalten. Ihr Hoffen sollte diesmal nicht enttäuscht werden; am 26. März 1861 kündete ihnen P. Fabre an, daß drei Schwestern demnächst die Reise nach Jaffna antreten würden[167]).

Durch den Tod des Stifters der Oblaten am 21. Mai 1861 wurde die Abreise der Schwestern verzögert. Bischof Semeria, der zum Generalkapitel, das die Wahl des neuen Generalobern P. Fabre betätigte, nach Europa gekommen war, trat nun per-

---

diese Bescheinigung darf der Geistliche die Ehe nicht vornehmen. Die dann vor dem Geistlichen eingegangene Ehe ist gesetzlich gültig, vorausgesetzt, daß eine Bescheinigung des Beamten da ist, die Kirche registriert und die gesetzliche Zeit eingehalten ist. Der Geistliche hat die Ehe in ein Register einzutragen und innerhalb 8 Tagen eine Bescheinigung dem Zivilbeamten einzusenden. Gerade diese Bestimmung bedeutete eine große Last und auch Schwierigkeit für die Missionare, da sie ja an den meisten Orten ihrer Mission nur einige Tage verweilen konnten. Nach Batayron II, 184.

[164]) Batayron II, 185.

[165]) Journal II, 138.

[166]) Journal III, 34/35.

[167]) Journal III, 113 ff. Die Schwestern der hl. Familie wurden 1820 in Bordeaux von Abbé Pierre Noailles gegründet. Durch die Affiliation mit den Oblaten 1861 kamen sie in die Missionsgebiete der Oblaten nach Ceylon und Südafrika.

sönlich in Verhandlungen mit den Schwestern der hl. Familie, um die nötigen und geeigneten Kräfte für seine Schule zu erhalten. Bei diesen Verhandlungen spielte die Nationalitäten- und Sprachenfrage eine große Rolle: Semeria wollte eine englische Oberin und wenigstens zwei englische Schwestern, da sie ja englischen Unterricht erteilen sollten[168]). In demselben Sinne hatte schon vorher P. Bonjean an seinen Oberhirten geschrieben[169]). Der Wunsch, englische Schwestern zu erhalten, konnte nur im geringsten Maße erfüllt werden, da erst wenige Engländerinnen im Postulat oder Noviziat waren.

Als Semeria im September 1862 die Rückkehr nach Ceylon antrat, begleiteten ihn außer 2 Patres und 3 Brüdern 6 Schwestern der hl. Familie[170]). Die Oberin Schwester Xavier Marchand war eine Französin, deren Erfahrung, praktischen Sinn, Frömmigkeit und Ergebenheit Bischof Semeria rühmt[171]). Die übrigen 5 Schwestern waren: Stanislas Quenn, Helene Winter, Ligori Roger, Therese van Murs und Therese Marilles. In Jaffna wurden sie feierlich empfangen, und Mitte Januar 1863 übergab ihnen der Bischof die Leitung der Mädchenschule und des Mädchenwaisenhauses. Den Protestanten war die Schwesternschule zunächst ein Dorn im Auge und sie suchten sie zu bekämpfen, doch konnten sie es nicht verhindern, daß selbst protestantische Eltern ihre Kinder in die Schule der Schwestern schickten. Sie umfaßte ein Pensionat und eine externe Schule für europäische Kinder und ebenso für Eingeborene. Ende 1863 betrug die Gesamtzahl der Schülerinnen 120. Die schon im ersten Jahre erzielten Resultate, die das öffentliche Examen im Dezember 1863 aufwies, ließen das Beste für die Zukunft erhoffen, und auch protestantische Zeitungen wie der Colombo Examiner urteilten äußerst günstig über die Schwesternschule von Jaffna.

Schon im Mai desselben Jahres sollten die Schwestern eine

---

[168]) Brief Semerias an Bonjean 28. 1. 1862 in Batayron II, 99.

[169]) Brief Bonjeans an Semeria 22. 12. 61 ebda. Auch Bonjean verlangt als Oberin eine Engländerin, da eine Französin, wenn sie die Sitten und Anschauungen der Engländer nicht kenne, viel Schaden anrichten könne. Wenigstens müsse die Oberin englisch sprechen und dürfe nicht engherzig und unduldsam sein, damit sie sich leicht Gebräuchen anpasse, die sie nach ihrer Erziehung nicht kenne.

[170]) Für alle 12 hatte die französische Schiffsgesellschaft freie Ueberfahrt nach Ceylon gewährt. Batayron II, 101.

[171]) Brief an P. Mouchel 19. 4. 62 in Batayron II, 99.

ähnliche Schule in Batticaloa gründen, was aber wegen Erkrankung dreier Schwestern abgelehnt werden mußte[172]).

In den ersten Jahren waren die Schwestern in einigen gemieteten Räumen neben der Schule untergebracht. Am 24. Mai 1864 wurde der Grundstein zu dem neuen Schwesternkonvent gelegt, für den der Platz schon 1860 gekauft worden war. Doch durch finanzielle Schwierigkeiten verzögerte sich die Vollendung des Baues, und erst 1870 konnten die Schwestern ihr neues Heim beziehen[173]).

Während der großen Volksmission in Jaffna 1859 waren auch einige heidnische Kinder getauft worden, für die in besonderer Weise gesorgt werden mußte, sollten sie dem Glauben erhalten bleiben. In den heidnischen Dörfern gab es zudem manche verwahrloste Kinder, die elternlos waren oder von ihren heidnischen Eltern sich selbst überlassen wurden[174]) Hier konnte das Werk der hl. Kindheit helfen, und Bischof Semeria wandte sich nach Lyon, um von dort Unterstützung zur Errichtung zweier Waisenhäuser für heidnische Kinder zu erhalten, die ihm auch zugesagt wurde. Im April 1860 konnte der Anfang gemacht werden. Frau O'Flanagan übernahm die Sorge für die Mädchen, bis sie 1863 von den Schwestern abgelöst wurde, P. Bonjean erhielt den Auftrag, ein Waisenhaus unter dem Schutze des hl. Joseph für heidnische Knaben zu errichten. Die Anfänge waren sehr bescheiden. Eine Hütte aus Kokosnußblättern im Garten des Missionshauses war der erste Aufenthaltsort für 4 Knaben, deren Zahl bis Dezember 1860 auf 49 stieg. Ein größerer Schuppen aus Palmholz und Kokosnußblättern wurde errichtet, der aber bald von den weißen Ameisen zerfressen war. So mußte der Schuppen mehrmals erneuert werden, wobei die Waisenknaben nach Kräften mithalfen. Gebet, Studium, Handarbeit und Erholung wechselten im täglichen Stundenplan miteinander ab. Auch verschiedene Handwerke wurden eingeführt; die Herstellung von Kerzen, Rosenkränzen, Zigarren und die Buchbinderei bildeten die ersten Anfänge. Ebenso nahm die Arbeit im Garten einen wichtigen Platz ein im Tagesplan. Diese Gartenarbeit war für die Knaben nicht nur eine gesunde Beschäftigung und gute Anleitung, sondern sollte auch nach den Plänen Bonjeans zu

[172]) Nach Annales de la Ste Famille t. 2: Miss. O. M. I. 1864: Bericht Molas, Batayron II, und Bonjean, Second Report.

[173]) Ebda u. Miss. O. M. I. 1866, 477 ff., Journal III, 111.

[174]) Brief Semerias an das Werk d. hl. Kindheit, März 1859 in Batayron II, 48.

einer Hilfsquelle für das Waisenhaus werden. Durch die Unterstützung des Werkes der hl. Kindheit, das von 1860—1867 123 000 fr. zur Verfügung stellte, konnte in Kolombogam an der Meeresküste nicht weit von Jaffna ein schönes Grundstück erworben und das Knabenwaisenhaus dorthin verlegt werden[175]).

P. Bonjean, dem Bischof Semeria die Leitung des Waisenhauses und alles, was das Werk der hl. Kindheit in Jaffna betraf, anvertraut hatte, erließ am 21. Oktober 1863 ein Schreiben an alle Patres, worin er sie bat, die heidnischen Waisenkinder aus ihren Missionen nach Kolombogam zu bringen. Ebenso wies er auf die Taufen der Kinder in Todesgefahr hin, wofür womöglich eigene Täufer angestellt werden sollten, was auch in einigen Distrikten geschah[176]). Zwei Schulen, die ebenfalls mit Hilfe des Werkes der hl. Kindheit in heidnischen Dörfern gegründet worden waren, mußten nach kurzem Bestehen wieder aufgegeben werden, weil die Schwierigkeit sie zu überwachen zu groß war[177]).

Die Hoffnungen, die P. Bonjean auf das Knabenwaisenhaus setzte, haben sich im Laufe der Jahre erfüllt. Sowohl eine große Anzahl guter Lehrer und Katecheten sind aus ihm hervorgegangen als auch gute christliche Familien. Das Dorf Ellalai besteht zum größten Teile aus Familien, deren Väter und Mütter in den beiden Waisenhäusern Jaffnas getauft und erzogen worden sind[178]).

Kolombogam sollte auch die Wiege einer einheimischen Brüdergenossenschaft werden. Zwei junge Leute, denen sich 1863 noch ein dritter, ein Singhalese, anschloß, bildeten den Grundstock. Eine Regel wurde von P. Bonjean entworfen, die die Approbation des Bischofs fand. Am Schutzfest des hl. Joseph, am 17. April 1864, erhielten sie das Ordenskleid und begannen unter Leitung P. Bonjeans ihr Noviziat. Die Mitglieder dieser Brüdergenossenschaft sollten vor allem im Waisenhause selbst den Unterricht erteilen und außerdem zu tüchtigen Schullehrern und guten Katechisten herangebildet werden[179]). Nicht so bald

[175]) Nach dem Berichte Bonjeans v. 9. Sept. 1863 in Miss. O. M. I. 1864, 449—463. Dazu Batayron II, 192 ff.

[176]) Batayron II, 121.

[177]) Batayron II, 96. Im März 1857 hatte sich Semeria an das Werk der hl. Kindheit gewandt und um Unterstützung gebeten für die Errichtung von Schulen für heidnische Kinder. Im Oktober 1857 waren ihm 3000 fr. versprochen worden (Batayron II, 16), worauf die Gründung von zwei Schulen erfolgte, die sich aber nicht halten ließen.

[178]) Vgl. Miss. O. M. I. 1864, 454/55 und Gnana Prakasar XXV Years, 176.

[179]) Miss. O. M. I. 1866, 481.

sollten sich die an diese Genossenschaft geknüpften Hoffnungen erfüllen. Ihre Mitgliederzahl blieb in den nächsten Jahrzehnten beschränkt, 1877 betrug sie 6 Profeßmitglieder und 2 Postulanten[180]), 1893 12[181]). Erst von diesem Zeitpunkt an konnte sich die Kongregation besser entwickeln[182]).

Für die weibliche Jugend wurde im folgenden Jahre 1865 eine eigene Genossenschaft, die der Schwestern vom hl. Petrus, gegründet. Bezüglich dieser Neugründung erhoben sich schon bald Schwierigkeiten zwischen dem Bischof und den Schwestern der hl. Familie. Während letztere nur einen einheimischen Zweig ihrer eigenen Kongregation wünschten, verfolgte Bischof Semeria den Plan, eine selbständige Genossenschaft unter Leitung des Apostolischen Vikars zu bilden, die vor allem die Mädchenschulen für die Eingeborenen leiten sollte und die von vielen Missionaren gewünscht wurde[183]). Eine endgültige Regelung zugunsten der Selbständigkeit erfolgte erst unter Bischof Bonjean, der 1870 einen singhalesischen Zweig der Kongregation schuf. Während letzterer sich schnell entwickelte, zählte der tamulische Zweig 1877 erst 14, 1893 18 Profeßschwestern[184]).

---

[180]) Directory 1878, 39.

[181]) Miss. O. M. I. 1893. P. Gnana Prakasar XXV Years 144 gibt nur fünf Mitglieder für 1893 an.

[182]) 1923 zählte die Genossenschaft 36 Profeßbrüder, 7 Novizen und 10 Postulanten. Arens, Handbuch, 149; April 1926 erhielt sie eine neu dem Codex angepaßte Regel und wurde als reguläre Diözesan-Kongregation errichtet. 1927 zählte sie 42 Mitglieder und 12 Postulanten.

[183]) Batayron II, 150, 175.

[184]) Wie 180 u. 181. 1923 zählte der tamulische Zweig in der Diözese Jaffna 69 (1927 70) Schwestern, der singhalesische Zweig 168 Schwestern (Arens, Handbuch 156). 1906 wurde der tamulische Zweig den Schwestern der hl. Familie von Bordeaux angeschlossen und bildet seitdem einen Teil dieser Genossenschaft.

8. Das portugiesische Konkordat und seine Folgen für Ceylon.

Während Bettachini und Semeria eifrig an der Erneuerung der Christenheit Ceylons arbeiteten, hatte die goanesische Angelegenheit neue Wandlungen durchgemacht, die rückwirkend auch Ceylon in Mitleidenschaft zogen.

Im Einverständnis mit der portugiesischen Regierung war am 22. Dezember 1848 der Erzbischof von Goa, Silva y Torres, der trotz seiner Versprechungen gegen das Breve „Multa praeclare" vorgegangen war, abberufen und, nachdem er Widerruf geleistet hatte, von Pius IX. im Konsistorium vom 17. Februar 1851, worin der Papst einen Rückblick auf die traurigen Verhältnisse in Indien in den letzten Jahren warf, zum Koadjutor des Erzbischofs von Braga ernannt worden[185]). Ein neuer Erzbischof wurde nicht ernannt. Das Kapitel von Goa wählte zum Kapitelsvikar Antonio Mariana Suarez, der sich stets durch seinen Widerspruch gegen die päpstlichen Anordnungen hervorgetan hatte. Neue Unruhen wurden erregt durch den Bischof von Macao, J. da Matta, der in Ceylon, Bombay und an anderen Orten ohne Ermächtigung der Apostolischen Vikare die Firmung erteilte und andere bischöfliche Funktionen ausübte[186]). In Goa weihte er von Februar bis Oktober 1853 261 Priester[187]). Bischof Hartmann von Bombay wandte sich im Februar 1853 an alle Apostolischen Vikare Indiens und Ceylons, um sie über das Verhalten da Mattas zu unterrichten, und machte den Vorschlag, Abgesandte nach Rom zu schicken, die dem Hl. Vater die traurige Lage Südindiens darlegen sollten. Auf dieses Schreiben antwortete Bischof Bettachini am 2. März 1853, daß auch er es für hohe Zeit halte, daß alle Apostolischen Vikare sich gemeinsam an den Apostolischen Stuhl wenden, um inständig von Seiner Heiligkeit zu erbitten, jede Verhandlung mit Portugal bezüglich eines Konkordates und der Ernennung eines Erzbischofs von Goa zu unterbrechen, bis die portugiesische Regierung auf ihre angemaßten Rechte verzichtet habe, und den Bischof von Macao und alle Priester, die

---

[185]) Prop. VI, Part. I, 113 f. „Inter novos". Die Allocutio wurde von den Apostolischen Vikaren in Indien veröffentlicht. Vgl. Launay III, 303.

[186]) Nach Launay III, 304. Vgl. „Probe nostis" Prop. VI, P. I, 168.

[187]) Monimenta Goana Ecclesiastica III.

außerhalb des Gebietes von Goa sich weigerten, den Apostolischen Vikaren zu gehorchen, samt ihren Anhängern feierlich als Schismatiker zu erklären und die Exkommunikation über sie zu verhängen[188]).

In diesem Sinne war auch das gemeinsame Schreiben der Apostolischen Vikare an den Papst gehalten[189]). Doch hatte der Papst schon am 3. Mai durch das Breve „Probe nostis" das Urteil gesprochen, die Handlungsweise da Mattas verurteilt und über 4 Priester die Exkommunikation verhängt, falls sie sich nicht innerhalb von zwei Monaten unterwerfen würden[190]).

1853 begannen die Verhandlungen zwischen Rom und Portugal bezüglich eines Konkordates, die Anfang 1857 zum Abschluß kamen. Am 21. Februar 1857 wurde das Konkordat von den beiden Bevollmächtigten, Kardinal di Pietro und Fonseca Magelhaes, dem portugiesischen Vertreter, unterzeichnet. Das ganze Schriftstück zeigt das Bestreben Roms, der portugiesischen Regierung möglichstes Entgegenkommen zu zeigen[191]).

Das Patronatsrecht der Krone Portugals wird anerkannt in Indien über folgende kirchliche Sprengel: Goa, Crangamor, Cochin, Mailapur und Malacca, in China über Macao (art. 1—3). Die Bestimmungen bezüglich Malaccas und Macaos (art. 4—6, 8—9) könen wir hier übergehen. Innerhalb der gegenwärtigen Grenzen der Erzdiözese Goa soll ein neues Bistum errichtet werden (art. 7). Für die übrigen Patronatsbistümer Indiens sollen neue Grenzbestimmungen getroffen werden, um eine gedeihliche Verwaltung zu ermöglichen und den Frieden wiederherzustellen (art. 10—11). Zu diesem Zwecke sollen zwei Kommissare ernannt werden (art. 13). In den Territorien, die nicht in diese Grenzen hineinfallen, können künftighin neue Patronatsbistümer errichtet werden (art. 14).

Die Insel Ceylon war in dem Konkordat nicht erwähnt. Doch konnte der Artikel 14 sich darauf beziehen. Aber was war mit den Schismatikern in Ceylon?

Drei Jahre lang wurde das Konkordat amtlich nicht veröffentlicht. Doch schon Ende 1857 war der Inhalt des Vertrages

---

[188]) Batayron I, 113. Brief Bettachinis an Hartmann vom 2. März 1853 Vgl. Bussierre, Histoire du schisme portugais dans les Indes. Paris 1854.

[189]) Den Text vgl. Launay III, 305 ff.

[190]) Prop. VI, P. I, 167 ff.

[191]) Den Text des Konkordates in Prop. VII, 316 ff.

in Ceylon[192]) und Indien bekannt geworden. Die Goanesen triumphierten, während die Apostolischen Vikare in große Bestürzung versetzt wurden . Damit waren die ganzen Neuordnungen Gregors XVI. wieder rückgängig gemacht, und kam das Konkordat zur Durchführung, mußten sie früher oder später von Indien weichen. Ihre ganzen Kämpfe der letzten Jahre waren vergeblich gewesen und vor dem Volke standen sie als Fälscher da, wie Bischof Semeria in einem Briefe an Kardinal Barnabo ausführte. Zur Beruhigung der Apostolischen Vikare erließ Kardinal Barnabo ein Zirkular: Die Angelegenheit ist noch in der Schwebe und die Apostolischen Vikare sollen fortfahren, eifrig an der Bekehrung Indiens zu arbeiten. Rom wird darüber wachen, daß alles gut geht. Am 18. Februar 1860 sandte er sodann das Konkordat nach Indien und ermahnte in einem Begleitschreiben die Apostolischen Vikare, die Ausführung nicht zu erschweren, sondern mitzuarbeiten an der Beendigung des Schismas[193]).

In Ausführung des Artikels 15 des Vertrages wurde zunächst ein Erzbischof von Goa ernannt in der Person des Bischofs von Santiago auf den Kap-Verde Inseln, d'Amorin Pessoa, und ihm durch die Apostolischen Schreiben „Suprema auctoritas" und „Ad reparanda damna" vom 22. März 1861[194]) besondere Vollmachten gegeben. Bis zur Errichtung der im Konkordat vorgesehenen neuen Diözese innerhalb der Grenzen des erzbischöflichen Gebietes soll sich seine ordentliche Jurisdiktion auf alle Kirchen und Missionen erstrecken, die bei Unterzeichnung des Vertrages tatsächlich dem erzbischöflichen Stuhle unterstanden. Für die Kirchen der andern Diözesen und Vikariate, die sich zur Zeit der Abfassung des Konkordates den Apostolischen Vikaren nicht unterworfen hatten, wird ihm als Apostolischen Delegaten durch das Breve „Ad reparanda damna" außerordentliche Jurisdiktion auf 6 Jahre verliehen, die weiter verlängert werden sollte, falls bis dahin die Neuumgrenzung der Patronatsbistümer nicht erfolgt sei. Zur Regelung der Grenzen wurde vom Hl. Stuhl der Kapuziner Salvador Saba, Titularerzbischof von Karthago, von Portugal Joachim Rivara als Bevollmächtigte ernannt. Trotz der Nachgiebigkeit des Erzbischof Saba kamen die Verhandlungen nicht vorwärts, und nach dem Tode Sabas am 29. Mai 1863 gerieten sie

---

[192]) Bischof Semeria hatte ihn durch den l'Univers erfahren.
[193]) Batayron II, 116.
[194]) Prop. VI, Part. II, 326 u. 328.

ganz ins Stocken, da ein neuer Bevollmächtigter vom Hl. Stuhle nicht ernannt wurde[195]).

In der Tat blieb so das Konkordat in der Hauptsache ein toter Buchstabe. Das eine Gute war damit erzielt worden. Goa hatte einen neuen Erzbischof erhalten, der sich seiner hohen Würde nicht unwürdig erwies, und durch die außerordentliche Jurisdiktion, die ihm über die schismatischen Gemeinden innerhalb der Apostolischen Vikariate übertragen worden war, war das Schisma als solches im Jahre 1861 beendet. Diese doppelte Jurisdiktion führte jedoch in den Apostolischen Vikariaten zu manchen unerquicklichen Verhältnissen und Streitigkeiten zwischen den Goanesen und Propagandisten, die erst 1886 mit dem Abschluß des neuen Konkordates, der Errichtung der kirchlichen Hierarchie in Indien und Ceylon ein Ende fanden[196]).

Nachdem das Konkordat veröffentlicht und der Bevollmächtigte des Hl. Stuhles in Indien angekommen war, wandte sich Bischof Semeria an diesen mit der Frage, ob er und seine Missionare Jurisdiktion hätten über die Gläubigen, die seit Abschluß des Konkordates 1857 sich vom Schisma losgesagt hätten. Es handelte sich hier besonders um die schismatischen Gemeinden von Mantotte, die durch die Mission 1859 zurückgewonnen worden waren. Saba antwortete, Semeria möge sich der Gläubigen annehmen, die sich augenblicklich in seiner Gemeinschaft befänden, gegen die übrigen aber mit Güte handeln. Daraufhin teilte der Bischof seinen Missionaren in Mannar und Mantotte mit, daß sie fortfahren sollten, auch denen die Sakramente zu spenden, die seit 1857 vom Schisma zurückgekehrt seien. Gegenüber denen aber, die dem goanesischen Priester von Mantotte folgten, sollten sie sich jeder jurisdiktionellen Handlung enthalten[197]).

Durch die verschiedenen Gerüchte, die sich um das Konkordat erhoben, waren die Christen Jaffnas beunruhigt worden. Sie sprachen schon davon eine Bittschrift nach Rom zu senden und den Apostolischen Stuhl um Beibehaltung der jetzigen Missionare zu bitten[198]). Um die Christen zu beruhigen und aufzuklären, er-

[195]) Miss. 1873, 397 ff. Bericht Bonjeans auf dem Generalkapitel. Dazu Launay III, Väth 79 ff.

[196]) Vgl. Kapitel 3.

[197]) Brief Semerias an Barnabo 12. 3. 63 (Batayron II, 116).

[198]) Brief Bonjeans an Barnabo Mai 1863 (Batayron II, 117). Das zeigt uns, wie sehr sich die Gesinnung der eingeborenen Christen zugunsten der europäischen Missionare geändert hatte dank ihrer segensreichen Tätigkeit und vor allem ihrer selbstlosen Hingabe zu Zeiten der Choleraepidemie.

ließ Semeria am 19. März 1863 einen Hirtenbrief[199]), worin er die Tatsache der außerordentlichen Jurisdiktion seinen Gläubigen mitteilte und seiner Freude darüber Ausdruck gab, daß es fortan keine Schismatiker mehr in Ceylon gebe. Wie P. le Lons berichtet, wurde das Konkordat und die außerordentliche Jurisdiktion von vielen Christen Mannars so verstanden, daß es ihnen fortan freistehe, zwischen Goa und Jaffna zu wählen, wie von einigen Unzufriedenen tatsächlich der Versuch gemacht wurde, zu den Goanesen zu gehen[200]).

In seinem Briefe an Kardinal Barnabo vom 12. März 1863 hatte sich Semeria namens der Mission dahin ausgesprochen, daß ihre Lage durch das Konkordat unsicher geworden sei, und sie deshalb nicht den Mut hätten, neue Missionare aus Europa kommen zu lassen und die geplanten Werke zu unternehmen, die wahrscheinlich doch nicht weiter geführt würden, wenn sie früher oder später die Insel verlassen müßten. Daraufhin erwiderte Kardinal Barnabo am 20. Mai 1863: „Ich ermahne Sie, den Mut nicht zu verlieren aus Besorgnis für eine Zukunft, die vielleicht niemals eintreten wird. Die Wiedererrichtung der Patronatsbistümer findet ja nur statt, wenn Portugal beweisen kann, daß es Kirchen, Kapitel und Seminarien dotieren und eine genügende Anzahl guter Priester stellen kann“[201]). Aller Voraussicht nach war Portugal aber niemals imstande, diese Verpflichtungen zu erfüllen.

Bischof Semeria sandte eine Abschrift seines Hirtenbriefes an den Erzbischof von Goa und bat ihn in einem Begleitschreiben, das Aergernis zu beseitigen, das seit 14 Jahren der Priester Mikel Pilippu Mascarenhas in der Mission Mantotte gegeben habe[202]). Hier war die Lage schlimmer geworden als vor dem Konkordat. Selbst viele Christen, die vorher niemals Anhänger des Schismas gewesen waren, zeigten sich jetzt unbelehrbar und selbst widerspenstig gegen ihre Missionare[203]). Mikel Pilippu fuhr fort, in den beiden Missionen Mannar und Mantotte den Geist der Zwietracht zu säen und den Missionaren wo er nur konnte, Hindernisse in den Weg zu legen. Gegen P. St. Geneys machte er einen

---

[199]) Batayron II, 117.
[200]) Bericht des P. le Lons (Batayron II, 224).
[201]) Beide Briefe bei Batayron II, 117.
[202]) Batayron II, 118.
[203]) Brief Semerias an Barnabo 15. 12. 1863 (Batayron II, 118).

Prozeß beim Gerichte von Mannar anhängig wegen einer kriminellen Sache; P. St. Geneys sollte eine Kirche mit Gewalt erbrochen und einige Gegenstände mitgenommen haben. Semeria schrieb an den Erzbischof von Goa und bat ihn dringend, von seiner Autorität Gebrauch zu machen und Mikel Pilippu zu entfernen oder wenigstens ihm aufzuerlegen, die Missionare in Frieden zu lassen. In einem freundlichen Schreiben erwiderte der Erzbischof, daß er in dieser Sache an Mikel Pilippu geschrieben habe und hoffe, er werde ihm gehorchen. In der Tat wurde der Prozeß sistiert, aber schon bald darauf erhob der Goanese Anklage gegen P. Gourdon und mehrere Katholiken wegen zweier Kirchen, die er für sich beanspruchte. Von neuem wandte sich Semeria nach Goa: Mikel Pilippu wurde 1867 nach Goa gerufen und durch zwei andere Priester Figueredo und de Souza ersetzt[204]).

[204]) Nach Batayron II, 120/21 u. Miss. 1864, 341.

9. Die apostolische Visitation durch Mgr. Bonnand.

Im engsten Zusammenhang mit den Ereignissen des Konkordates steht die Visitation, die der Apostolische Vikar von Pondichéry, Mgr. Bonnand, im Auftrage Roms Ende 1859 begann und die nach seinem Tode am 21. März 1861 Mgr. Charbonnaux, der Apostolische Vikar von Maissour, vollendete[205]). Vor allem war es die Verschiedenheit in der Handhabung der kirchlichen Disziplin und in der Methode in den einzelnen Vikariaten Indiens, die Rom bewogen hatte, durch Breve vom 13. August 1858 Mgr. Bonnand zum Apostolischen Visitator zu ernennen. Nachdem Bonnand vergeblich um Befreiung von diesem Amte besonders mit Hinweis auf die durch das Konkordat zu erwartenden Schwierigkeiten gebeten hatte, richtete er am 27. November 1859 ein Schreiben an alle Vikare und erbat Auskunft über die folgenden Punkte, die Gegenstand der Visitation sein sollten: Errichtung der kirchlichen Hierarchie, Reservatfälle und Zensuren, Dispense und Ehehindernisse, Verhalten bei gemischten Ehen, Festtage, Fasten und Abstinenz, Verhalten gegenüber dem Kastenwesen. Heranbildung eines einheimischen Klerus, Beobachtung der Konstitution „Omnium sollicitudinem“[206]), Mittel, um Einigkeit unter den Apostolischen Vikaren zu erzielen, Verhalten der Regierung, den Schismatikern und Protestanten gegenüber u. a. Zugleich sollten die Vikare eine genaue Karte ihres Missionsgebietes und genaue Statistiken bereit halten[207]).

Am 8. Dezember 1859 gab Bischof Semeria dem Apostolischen Visitator eingehende Antwort auf alle Anfragen. Bezüglich des Kastenwesens erteilte er folgende Auskunft: Die Bevölkerung des Vikariates ist fast ebenso wie auf dem Festlande Indiens in eine große Zahl von Kasten geteilt. Doch sind die Kastenvorschriften nicht so strenge, weshalb es möglich ist, sowohl in der Kirche als auch bei der Spendung der Sakramente ohne Konzessionen durchzukommen. Im allgemeinen wird bei der Heirat die Kaste beobachtet, doch kommt auch Heirat zwischen verschiedenen Kasten vor. Gewöhnlich zieht, wenigstens bei den Christen, ein Verstoß gegen die Vorschriften der Kaste nicht den Ausschluß

---

[205]) Launay III, 350 ff.

[206]) Von Benedikt XIV 1744, Verbot der malabarischen Gebräuche.

[207]) Nach dem Ernennungsbreve, Launay III, 352 ff. und Zirkular Bonnands bei Launay III, 365 ff u. Batayron III, 83 f.

nach sich. Doch ist die Kaste eines der größten Hindernisse für die Bekehrung der Heiden. — Von der Notwendigkeit eines einheimischen Klerus ist Semeria überzeugt, indes fehlt noch jedes Institut. — Die Regierung Ceylons läßt den Katholiken Freiheit, doch ist sie ihnen gegenüber gleichgültig. Ihre Gunst gilt den zahlreichen protestantischen Sekten. Die Art und Weise der Behandlung hängt ab von der persönlichen Einstellung der einzelnen Beamten. Nichts wäre nützlicher als einheitliches Vorgehen aller Bischöfe bei den Regierungen in Indien und Ceylon, um mehr Beachtung der Rechte, Bedürfnisse und Interessen der katholischen Untertanen zu erlangen[208]).

Vier Tage später richtete Bischof Semeria ein Schreiben an seine Missionare, worin er ihnen die bevorstehende Visitation und die einzelnen Punkte mitteilte und um ihre Ansicht bat über folgende Gegenstände: Aenderung in der Beobachtung der Feste und der Fast- und Abstinenztage, Heranbildung eines einheimischen Klerus, Notwendigkeit, Schwierigkeiten, Garantien, Verhalten gegenüber den Kasten und ihren Gebräuchen u. a.; ebenso forderte er genaue Karten und Statistiken ihrer Missionen an[209]). Im allgemeinen waren sich die Missionare über die verschiedenen Punkte einig, wie aus ihren Antworten hervorgeht[210]).

Am 1. Februar 1860 nach der Visitation der Vikariate Coimbatur und Madura traf Mgr. Bonnand in Jaffna ein, wo er bis zum 17. Februar verweilte. In den einzelnen Konferenzen, an denen außer dem Visitator mit seinen beiden Begleitern Dépommier und Laouënan sowie Bischof Semeria noch die Patres Mouchel, Mauroit, Chounavel, Bonjean und Mola teilnahmen, wurden die einzelnen Fragen durchberaten, und offen legten die Oblaten dem Visitator den Stand des Vikariates dar[211]). Laouënan, der spätere Apostolische Vikar von Pondichéry, schreibt über den Aufenthalt in Jaffna: „Ich muß hier eine Lücke im Briefe Mgr. Bonnands ausfüllen und Mgr. Semeria und den Oblaten von Jaffna das Zeugnis ausstellen, daß wir während der ganzen Zeit unseres Aufenthaltes in Jaffna alle Arten von Ehren und Aufmerksamkeiten erfahren haben; manchmal waren wir sogar gezwungen zu protestieren. Dazu kommt eine herzliche Offenheit

---

[208]) Journal III, 85—90.
[209]) Batayron II, 91—93.
[210]) Ebda. III, 94. Bezüglich des einheimischen Klerus vgl. S. 79.
[211]) Journal III, 95, Miss. O. M. I. 1862, 207/208.

und vollständige Willfährigkeit in allem, was die apostolische Visitation betraf. So haben wir denn den günstigsten Eindruck von den Patres und ihrer Genossenschaft erhalten“[212]). Mgr. Bonnand drückte selbst in der letzten Sitzung seine Befriedigung aus, der Bericht über die Visitation in Jaffna werde gewiß das Herz des Hl. Vaters trösten[213]). „Ich habe mehr und mehr gesehen“, schreibt er an anderer Stelle, „wie sehr der Bischof aus der Visitation Nutzen für seine Mission zu ziehen suchte. Die Dinge stehen gut, es gibt einige Meinungsverschiedenheiten zwischen diesem Vikariat und Colombo über gewisse Punkte zu regeln“[214]).

Diese Punkte betrafen die Mission Kurunegala und die Unterstützung von seiten der Regierung für die Schulen und die Militärposten.

Kurunegala, das Sitz des Regierungsbeamten für die Nordwestprovinz war, hatte Mgr. Bravi, der Apostolische Vikar von Colombo für sein Vikariat beansprucht, weil es topographisch zu Colombo gehöre und die Katholiken daselbst fast alle aus dem Vikariate Colombo eingewandert und durch Verwandtschaft und Geschäfte mit Colombo verbunden seien. Die Gründe Bravis hatten vieles für sich, doch sträubte sich Bischof Semeria gegen die Abtretung, vor allem deswegen, weil er den Plan hatte, gerade hier in Kurunegala mit der Buddhistenmission einzusetzen. Nach der Entscheidung der Propaganda sollte Mgr. Bonnand die Angelegenheit prüfen, doch lehnte Bischof Bravi die Intervention des Apostolischen Visitators ab[215]). Kurunegala blieb auch fernerhin beim Vikariate Jaffna.

Noch zwei weitere Divergenzen bestanden zwischen Jaffna und Colombo. Auf der Insel Ceylon gab es vier Militärposten: Colombo, Kandy, Galle und Trincomalee. Bisher hatte der jeweilige Missionar die Seelsorge der katholischen Soldaten versehen, ohne daß die Regierung dafür ein Gehalt zahlte, weil es eben nicht verlangt worden war. Als sich Semeria deswegen für den Posten in Trincomalee, das in seinem Vikariate lag, an die

---

[212]) Brief vom 20. 3. 1860 an Mr. Tesson, den Direktor des Pariser Seminars bei Launay, Lettres sur l'Inde par Msgr. Laouënan. Paris 1893. S. 74/75.

[213]) Miss. O. M. I. 1862, 208.

[214]) Launay III, 375.

[215]) Batayron II, 40, nach dem Briefwechsel Semerias mit Bravi und der Propaganda. Vgl. Journal III, 104.

Regierung wandte, wurde seine Bitte als gerecht anerkannt und vom 1. Januar 1860 wurde dem katholischen Missionar von Trincomalee ein jährliches Gehalt von 1000 Rupien für die Seelsorge der Soldaten ausbezahlt. In Colombo dagegen fürchtete man, dadurch würden die Missionare als Regierungsbeamte betrachtet und könnten z. B. gezwungen werden, das katholische Begräbnis den in Unbußfertigkeit gestorbenen Soldaten zu gewähren. Diese verschiedene Praxis mußte früher oder später zu Unannehmlichkeiten führen[216]).

Noch bedeutender war die Meinungsverschiedenheit bezüglich der Unterstützung der Schulen durch die Regierung, wie wir schon gesehen haben. Auch hier hätte ein einheitliches Vorgehen der beiden Apostolischen Vikare schneller zum Ziele geführt[217]).

Diese beiden Punkte hatte Bischof Semeria am 13. Februar dem Apostolischen Visitator dargelegt und ihm zugleich erklärt, das Wohl der Christen in Ceylon verlange, daß die ganze Insel unter einheitliche Leitung käme und nur von einer Kongregation versehen würde[218]). Als Bravi im August 1860 auf seiner Reise nach Europa starb, hielten Semeria und Bonnand es für an der Zeit, an die Propaganda zu berichten und die Uebertragung der Mission an die Oblaten zu erbitten[219]). In demselben Sinne wandte sich der Stifter der Oblaten, Eugen von Mazenod, an Kardinal Barnabo und machte ihm den Vorschlag, Semeria zum Apostolischen Vikar von Colombo und einen andern Oblaten zum Provikar von Jaffna zu ernennen oder die ganze Insel zu einem Vikariate zu vereinen unter der Leitung Semerias. Es scheint, daß Barnabo dem Stifter die Hoffnung gemacht hatte, daß seine Bitte erfüllt würde[220]). Doch kam es nicht zur Ausführung, vielmehr wurde der Silvestriner Sillani am 17. September 1863 zum Apostolischen Vikar von Colombo ernannt[221]).

---

[216]) Journal III, 100/101.

[217]) Ebda. Vgl. S. 52. In einem Briefe vom 21. 11. 63 empfahl Kardinal Barnabo Semeria, sich bezüglich der Schulen möglichst frei zu machen von jeder Regierungsfessel. In einem längeren Schreiben verteidigten Bonjean und Semeria ihr Vorgehen in der Schulfrage (Batayron II, 132—137).

[218]) Journal III, 98.

[219]) Journal III, 107.

[220]) Archiv O. M. I., Copie des differentes lettres de Mgr. de Mazenod ayant rapport au Vicariat de Jaffna, darunter einige Briefe Mazenods an Kardinal Barnabo. Dazu Lettres de Mgr. de Mazenod 60—62.

[221]) Batayron II, 122. Vgl. Kapitel 3.

Am 17. Februar 1860 reiste der Apostolische Visitator Bonnand in Begleitung Bonjeans über Mannar, St. Anna, Chilaw und Bolawatta nach Colombo, von dort wieder aufs Festland, wo er am 21. März 1861 in Benares starb. Die Visitation setzte Mgr. Charbonnaux fort. Doch ging der ausführliche Bericht der beiden Visitatoren beim Schiffbruch des englischen Schiffes „Colombo" verloren. Erst später wurde Dépommier nach Rom berufen und an Hand seiner Aufzeichnungen der Bericht erneuert[222]).

[222]) Launay III, 375 ff. u. 391.

10. Die Mitarbeiter Semerias. Heidenapostolat. Einheimischer Klerus.

Zu Beginn des Episkopates Semerias weilten nur mehr 6 Nichtoblaten im Vikariate Jaffna: Vistarini, Garcia, Oruña, Guidi und die beiden eingeborenen Priester, die Bischof Bettachini kurz vor seinem Tode geweiht hatte, Vadoolison und Saverimuttu. Wenige Tage nach dem Tode Bettachinis erhielt Semeria von dem heiligmäßigen und seeleneifrigen italienischen Priester Vistarini, der seit 12 Jahren im Vikariate in verschiedenen Missionen, zuletzt in Chilaw, tätig war, die Nachricht, er beabsichtige, ins Vikariat Colombo zu gehen, um dort als Terziarier bei den Benediktinern-Silvestrinern einzutreten. Vistarini wurde Missionar in Negombo, wo er segensreich wirkte noch zu der Zeit, als das Vikariat Colombo 1883 den Oblaten übertragen wurde . Nur mit tiefem Bedauern hatte Semeria den seeleneifrigen Missionar scheiden sehen. An die übrigen europäischen Missionare richtete er daraufhin die Anfrage, ob sie im Vikariate Jaffna bleiben wollten. Als sie sämtlich bejahten, bestätigte er sie in ihren Missionen, Garcia in Bolawatta, dem er den eingeborenen Priester Xavier Saverimuttu als Gehilfen beigab, Guidi mit Francisco Vadoolison in Kalpitiya und Oruña in Chilaw, wo eine neue Kirche gebaut wurde[223]). In seinem Berichte über das Jahr 1862 stellt Semeria diesen Missionaren das Zeugnis aus, daß sie als wahrhaft apostolische Missionare seeleneifrig wirkten und durch ihre Liebe, Geduld und Klugheit gute Früchte erzielten[224]).

Als 1862 Oruña eine bestimmte Mission, die er von seinem Bischof erbeten hatte, nicht erhielt, verließ er das Vikariat Jaffna und ging ebenfalls nach Colombo[225]), wo er im Mai 1869 starb. Ihm folgte 1865 der eingeborene Priester Francisco Vadoolison, der übrigens aus Colombo gebürtig war[226]). Erminio Guidi, der

[223]) Journal III, 47—49.

[224]) Miss. O. M. I. 1864, 343.

[225]) Briefe Semerias an Tamburini, den Prokurator der Genossenschaft beim Hl. Stuhl, die dem Journal angefügt sind und Batayron II. 114. Brief Semerias an Barnabo 12. 3. 1863, worin er die Tatsache mitteilt und bei der Propaganda anfragt, inwieweit es den Missionaren gestattet ist, ohne ausdrückliche Erlaubnis der Propaganda oder des Apostolischen Vikars in ein anderes Vikariat zu gehen.

[226]) Batayron II, 161. Semeria hatte ihm zunächst die Erlaubnis verweigert, weil er ad titulum missionis geweiht sei, und darin von Kardinal Barnabo recht bekommen. Doch würde die Propaganda die Erlaubnis erteilen, falls Vadoolison sich an sie wenden würde. So nach dem Brief Tamburinis 17. 6. 1865.

seit 1855 die Mission Kalpitiya mit dem Wallfahrtsort St. Anna geleitet hatte, starb am 2. Februar 1865 in Colombo, wohin er sich, vom Fieber befallen, begeben hatte und von den Silvestrinern sorgfältige Pflege erhielt[227]).

So blieben im Vikariate Jaffna nur mehr Garcia und Saverimuttu. Garcia wirkte die ganze Zeit eifrig in Bolawatta, wo er eine neue Kirche baute. Doch konnte Semeria es nicht wagen, ihn von Bolawatta wegzunehmen und in eine andere Mission zu schicken. Garcia strebte sogar eine Zeitlang danach, vom Vikariate Jaffna unabhängig zu werden, und wandte sich deshalb an die Propaganda, die sich aber darauf nicht einließ[228]). Sein Gehilfe Xavier Saverimuttu wurde 1859 von Semeria nach Kurunegala gesandt, das als Hauptort der Nordwestprovinz Sitz des Regierungsbeamten war und durch die Eisenbahn, die von Colombo nach Kandy über Kurunegala führte, noch an Bedeutung gewonnen hatte. Hier blieb Xavier bis 1869[229]).

Zu den Oblaten, deren Zahl 1857 13 Patres und 1 Bruder betrug, kamen in den nächsten zehn Jahren noch 13 Patres und 7 Brüder hinzu, die Patres Le Lons, Mola, Le Cam, Crousel, Salaun, Gourdon, Boisseau, Boutin, Desforest, 'Ghilini, Pulicani, Perreard und Duffo und die Brüder Poorey, ein Eingeborener aus Kandy, Brown, Byrne, Bennet, Ligier, Conway und Dowling[230]). Doch starben schon nach kurzem Aufenthalt die Patres Flurin und Crousel und die Brüder Poorey, Byrne und Dowling, und am 17. Juni 1867 P. Le Bescou, der 18 Jahre lang unermüdlich und segensreich im Vikariate gewirkt hatte[231]). Die Patres Pulicani, Perreard und Duffo waren schon seit 1851 im Vikariate Colombo in verschiedenen Missionen tätig gewesen und 1866 nach Jaffna gekommen[232]).

Schwer traf den Bischof die Apostasie P. Molas. Dieser war schon als Weltpriester unter Bettachini seit 1847 im Vikariate tätig gewesen, hatte aber 1855 Ceylon verlassen und war nach Europa zurückgekehrt. Hier trat er in die Genossenschaft der

---

[227]) Batayron II, 150/51 nach einem Berichte P. le Bescous.

[228]) Batayron II, 162 ff. nach dem Briefwechsel Semerias mit Garcia, der Propaganda und Tamburini.

[229]) Journal III, 69, 75.

[230]) Batayron II. 10.

[231]) Batayron II, passim.

[232]) Ueber ihre Tätigkeit daselbst vgl. Kapitel 3. Die Gründe, weshalb sie 1866 das Vikariat Colombo verließen, konnte ich nicht ermitteln.

Oblaten ein und wurde vom Stifter nach Vollendung seines Noviziats 1858 nach Ceylon zurückgesandt, wo er in Jaffna selbst tätig war und im besonderen von Semeria die Leitung des Schulwesens erhalten hatte. Anfangs 1865 trat er aus der Genossenschaft und aus der katholischen Kirche aus. Als Grund gab er die bevorstehende Verkündigung der päpstlichen Enzyklika, des Syllabus, an. Vergebens suchten Semeria und die Patres Bonjean und St. Geneys ihn von seinem verhängnisvollen Schritt zurückzuhalten. Er wurde Protestant und nahm in der Nähe von Colombo eine Stelle als Leiter eines industriellen Unternehmens an. Später ging er unter dem Namen Mill nach Indien. Auf die ganze Mission, besonders aber im Süden des Vikariates, in Chilaw, wo P. Mola 15 Jahre früher Missionar gewesen war, machte sein Abfall vom Glauben einen unheilvollen Eindruck, und nur den Bemühungen des P. Chounavel gelang es, eine Krise zu überwinden[233]).

Den übrigen Oblaten stellt Bischof Semeria in seinen verschiedenen Berichten das Zeugnis aus, daß sie voll Seeleneifer in ihren verschiedenen Missionen arbeiten und keine Mühen und Anstrengungen scheuen, ja daß sie bereit sind, nach dem Vorworte der hl. Regel, „aus Liebe zu unserem Heilande im Dienste der Kirche und zur Heiligung des Nächsten alles zu opfern: Vermögen, Fähigkeiten, die Bequemlichkeiten des Lebens, ja das Leben selbst." Besonders rühmend hebt er hervor die Patres Bonjean, Chounavel und Le Bescou[234]).

Durch diese unermüdliche Tätigkeit der Missionare war zusehends eine Besserung des sittlichen und religiösen Lebens der Christen zu bemerken. „Früher", so sagte Bischof Semeria, „genügte ein Missionar für die Leitung eines großen Distriktes. Für die Christen bestand ja ihre Religion vor allem im äußeren Kult, in der möglichst geräuschvollen Feier der Feste, in der äußeren Darstellung unserer hl. Geheimnisse mittels mehr oder weniger grotesker Statuen usw. Selbst die Guten, die gewiß nicht in der Mehrzahl waren, begnügten sich damit, einmal im Jahre zu beichten, und unter den Guten gingen die Besten an Ostern zur hl. Kommunion. Aber die Zeiten und die Menschen haben sich geändert. In allen unseren Missionen haben die Christen begonnen, die Gabe Gottes zu erkennen und zu schätzen. Nicht

---

[233]) Batayron II, 154 ff., 226. Briefwechsel Semerias mit Kardinal Barnabo, P. Fabre, dem Generalobern der Oblaten, und P. Tamburini.

[234]) So Miss. 1862, 192 f., 1864, 353.

nur zu Ostern kommen sie in Menge zum Beichtstuhl, eine große Anzahl hat schon die Gewohnheit angenommen, 3 oder 4mal im Jahre zu den heiligen Sakramenten zu gehen. Mehrere kommunizieren jeden Monat, einige noch öfter. So ist die Arbeit des Missionars verdreifacht, ja vervierfacht schon allein in der Verwaltung des Bußsakramentes. Wo früher ein Missionar genügte, sind jetzt 2 oder 3 eifrige und kräftige Missionare erfordert, und noch sind wir weit davon entfernt, die gewünschte Besserung unserer Christen erreicht zu haben"[235]). So stieg von 1860 bis 1867 die Zahl der jährlichen Beichten von 25 335 auf 34 865, die Zahl der Kommunionen von 17 235 auf 33 237. An Firmungen spendete Bischof Semeria auf seinen Visitations- und Missionsreisen von 1857—1867 10 250[236]).

Alljährlich versammelten sich die Oblaten, die im Norden des Vikariates tätig waren, soweit sie nicht durch dringende Arbeit verhindert wurden, vor dem 17. Februar in Jaffna, um sich in den jährlichen achttägigen Exerzitien zu erneuern und mit neuem Mut und neuer Kraft ihre schwere Missionsarbeit wieder aufzunehmen. So konnten sich zu Beginn des Jahres 1863 12 Patres zu den Exerzitien in Jaffna vereinen [237]).

Da die Entfernungen von Jaffna zu groß waren, als daß der Bischof, der zugleich Oberer der Oblaten war, die einzelnen Missionare stets im Auge behalten konnte, wurde im Juli 1865 beschlossen, mehrere Missionare eines Distriktes unter einem Superior zusammenzuschließen, der die Aufgabe hatte, die Patres von Zeit zu Zeit zu besuchen, sie zu theologischen Konferenzen zusammenzurufen und über die Einheit in der Leitung der Missionen zu wachen. Ebenso sollte der Superior des Distriktes den neuangekommenen Missionaren ihre Mission anweisen und darüber wachen, daß sie ausreichende Mittel zur Verfügung hatten, um sich die notwendigen Kenntnisse besonders in den Sprachen anzueignen[238]).

Obwohl die Zahl der Missionare durch den Nachschub aus Europa wuchs und beim Tode Semerias 23 Oblaten und 2 Nicht-

---

[235]) Miss. O. M. I. 1862 205.

[236]) Direktory 1875, 23. Die Zahlen der Kommunionen zeigen aber auch, daß es den Missionaren trotz aller Bemühungen noch nicht gelungen war, den von den goanesischen Oratorianern herrührenden allzu strengen Geist bezüglich des Empfanges der hl. Kommunion vollständig zu überwinden.

[237]) Miss. O. M. I. 1865, 211.

[238]) Brief Semerias an den Generalobern P. Fabre 1. 9. 65 bei Batayron II, 167.

oblaten betrug — allerdings hatte er auch 8 Missionare durch den Tod oder Weggang verloren —, so war diese Zahl immer noch viel zu gering für die weitausgedehnten Missionen mit den zahlreichen, über das ganze Gebiet verstreuten Christengemeinden. Gerade auch diese geringe Anzahl von Missionaren, die zudem infolge der häufigen Erkrankungen einen ständigen Wechsel nötig machte, ließen das Werk der Christenerneuerung nur langsam vorwärtsschreiten[239]). An eine regelrechte Heidenbekehrung war darum nicht zu denken. Das Knabenwaisenhaus in Kolombogam und das Mädchenwaisenhaus von Jaffna können wohl als der einzige gelungene Versuch zur Heidenbekehrung hingestellt werden, da hier heidnische Kinder aufgenommen und im katholischen Glauben erzogen wurden. Der Versuch, durch Gründung von Schulen in heidnischen Dörfern Heiden für den Glauben zu gewinnen, war gescheitert[240]). Doch bemühten sich die Missionare, neben der eigentlichen Seelsorge, die aber ihre Hauptkräfte in Anspruch nahm, auch an der Bekehrung der Nichtchristen zu arbeiten, von 1857 bis 1867 konnten so 2076 erwachsene Heiden und 72 Protestanten in die katholische Kirche aufgenommen werden[241]). Von Batticaloa aus suchte P. Rouffiac die Wäddas auf, die Ureinwohner der Insel, die in den großen Wäldern am Ostabhang des Zentralgebirges von Ceylon zwischen Kandy und Batticaloa ein dürftiges Jägerleben führten. Unter ihnen missionierten schon, allerdings ohne nennenswerte Erfolge, seit 15 Jahren die Wesleyaner. P. Rouffiac wurde zwar freundlich aufgenommen, doch an eine ständige Wäddamission konnte nicht gedacht werden[242]). Der Plan Semerias, von Kurunegala aus eine Mission unter den Buddhisten zu eröffnen, konnte erst unter seinem Nachfolger Bischof Bonjean verwirklicht werden[243]).

Die stets zu geringe Anzahl der Missionare für sein großes Vikariat ließen Bischof Semeria wiederum daran denken, ein Seminar für die Heranbildung eingeborener Priester zu eröffnen. Diesen Plan hatte er ja schon gleich bei seiner Ankunft in Ceylon Bischof Bettachini vorgelegt, er war aber an den zu großen Schwierigkeiten, die im Mangel an Personal und tauglichen

---

[239]) Batayron II, 80.
[240]) Vgl. S. 61, Anm. 177.
[241]) Directory 1875, 23.
[242]) Miss. O. M. I. 1865, 345 f.
[243]) Vgl. Kapitel 2.

Berufen lagen, gescheitert[244]). Trotz aller Bemühungen gelang es aber auch Semeria noch nicht, ein Seminar zu gründen, was erst 1871 unter Bonjean geschah. Doch wurde der junge Sandrasaga 1860 als Postulant in die Genossenschaft der Oblaten aufgenommen und P. Bonjean anvertraut, der seine religiöse und wissenschaftliche Ausbildung leiten sollte[245]). Bei seiner Reise nach Europa 1867 nahm Semeria drei junge eingeborene Tamulen, Hippolyt, Georg und Peter mit nach Frankreich und brachte sie nach Notre Dame de Lumières in das Juniorat der Oblaten, wo sie ihre Studien beginnen sollten[246]).

Vor der Apostolischen Visitation Mgr. Bonnands hatte Semeria in seinem Zirkular vom 12. Dezember 1859 seine Missionare auch um ihre Ansicht bezüglich eines einheimischen Klerus gefragt. Ueber die Notwendigkeit eines solchen waren alle einig, doch verhehlten sie sich auch nicht die Schwierigkeiten, die im Charakter der Eingeborenen, im Kastenwesen und in der schlechten Erziehung im Elternhause begründet lagen, wozu noch das schlechte Beispiel der goanesischen Priester kam[247]). Bezüglich der Frage, ob sie Weltpriester oder Oblaten werden sollten, wünschte Semeria dringend, daß sie in die Genossenschaft aufgenommen würden, aus folgenden Gründen: „1. Sie werden bessere Priester sein. 2. Sie werden eine größere Sicherheit für ihre Beharrlichkeit geben. 3. Sie werden uneigennütziger sein bei Ausübung ihres Berufes, da sie weder für ihre alten Tage noch für ihre Verwandten zu sorgen haben. 4. Es wird mehr Einigkeit und brüderlicher Geist sowohl mit ihrem Bischof, ihrem kirchlichen und Ordensobern, als auch mit den europäischen Missionaren und untereinander herrschen, da sie sich dann als wahre Brüder betrachten, 5. Zahlreicher geworden, werden sie nicht daran denken, unter sich gleichsam einen getrennten und feindseligen Körper zu bilden, was leicht zu befürchten wäre, wenn sie Weltpriester würden. In der Tat könnten sie früher oder später die europäischen Missionare nur als Eindringlinge betrachten, sich gegen die Autorität erheben, das Volk für sich gewinnen und in ein neues Schisma ziehen. 6. Sie werden beim Volke mehr geachtet sein, das augenblicklich die

[244]) Vgl. S. 12.

[245]) Batayron II, 51.

[246]) Batayron II, 187.

[247]) So nach P. Le Bescou, dessen Bericht P. Batayron II, 243 f. ausführlicher bringt.

Priester seiner Farbe und Rasse nicht liebt. Folglich wird ihr Ministerium fruchtbarer sein sowohl wegen ihrer Verbindung mit den Europäern als auch wegen ihrer Uneigennützigkeit und ihres Eifers. 7. Sie können zahlreicher sein, weil sie sich nur mit dem unbedingt Notwendigen begnügen, während sie als Weltpriester ihr besonderes Pekulium haben wollen. Was für 15 bis 20 Oblaten reicht, würde kaum für 10 Weltpriester genügen"[248]).

Berücksichtigt man die Verhältnisse, die damals im Vikariat Jaffna herrschten, die trostlose religiöse und sittliche Lage der Katholiken, die Schwierigkeiten, die Semeria stets mit den Weltpriestern, sowohl europäischen als eingeborenen hatte, und besonders das schlechte Beispiel, das viele goanesische Priester in Indien und auch in Ceylon gaben, so kann man es verstehen, wenn Bischof Semeria mit aller Macht darauf drängte, daß die eingeborenen Priester zugleich in die Genossenschaft aufgenommen werden sollten, und von eingeborenen Weltpriestern nichts wissen will.

Neben dem Mangel an Missionaren bildeten die finanziellen Schwierigkeiten eine große Sorge für Bischof Semeria. In seinem Bericht an die Propaganda 1861[249]) gibt er als Einkünfte des Vikariates an: schwankende Gaben der Gläubigen, Unterstützung durch das Werk der Glaubensverbreitung und der hl. Kindheit, Unterstützung durch die Regierung, die Kokosnußpflanzungen in den Gärten des Vikariates, die allerdings noch keine Einkünfte bieten, teils wegen der großen Zahlung an die goanesischen Priester[250]), teils wegen kostspieliger Arbeiten, die darin ausgeführt werden müssen, um sie ertragfähiger zu machen. Von den Gaben der Gläubigen waren es vor allem die Opferspenden in St. Anna, wo sich alljährlich Tausende von Pilgern versammelten, die eine gute finanzielle Hilfe bedeuteten. Die Regierung zahlte jährlich 1500 fr. für die Schulen und 1000 für den Militärgeistlichen in Trincomalee. Die Unterstützung, die das Werk der hl. Kindheit jährlich gab, wurde für den Unterhalt der Waisenhäuser aufgebraucht. Vom Werke der Glaubensverbreitung erhielt Semeria durchschnittlich eine jährliche Unter-

---

[248]) Journal III, 96.

[249]) Batayron II, 81.

[250]) Vgl. S. 29.

stützung von 20 000 fr. Doch alle diese Einnahmen reichten bei weitem nicht, um die jährlichen Ausgaben, die sich auf 60 bis 80 000 fr. beliefen, zu decken, so daß mehrmals eine Anleihe gemacht werden mußte[251]).

Neben dem Mangel an Personal war es gerade der Mangel an den notwendigen Mitteln, der manche Werke immer wieder hinausschieben ließ, so z. B. den Bau eines Seminars und den weiteren Ausbau des Schulwesens verhinderte.

Im April 1867 reiste Bischof Semeria mit P. Bonjean als Vertreter der Patres von Ceylon zum Generalkapitel der Oblaten nach Europa[252]). Semeria sah sein Vikariat nicht mehr wieder. Auf seinen Reisen durch Frankreich und England erkrankte er und starb am 23. Januar 1868 in Marseille, 54 Jahre alt, von Klerus und Volk seines Vikariates tief betrauert[253]). Bischof Semeria konnte mit dem Bewußtsein scheiden, daß er die Fundamente zur Erneuerung des christlichen Lebens im Vikariate Jaffna gelegt hatte, auf denen sein Nachfolger weiterbauen konnte. Zu seinem Nachfolger wurde P. Bonjean ernannt, der am 24. August 1868 von Erzbischof Guibert von Tours die Bischofsweihe empfing und am 17. September die Rückreise nach Ceylon antrat.

---

[251]) Nach Batayron an verschiedenen Stellen, bes. II, 94 u. 190 ff. Dazu A. P. F. die einzelnen Jahrgänge von 1857—68. In diesen elf Jahren erhielt das Vikariat Jaffna im ganzen 222 000 fr. 1863 betrugen die ganzen Einnahmen des Vikariates 46 000 fr., während sich die Auslagen auf 85 000 fr. beliefen, 1864 waren es 40 000, bezw. 81 000 fr.

[252]) Batayron II, 187.

[253]) Not. nécrol. I, 469—496.

Lebenslauf.

Johannes Rommerskirchen ist geboren am 5. Januar 1899 zu Neuenhoven, Kr. Grevenbroich, als Sohn des Lehrers Winand Rommerskirchen und seiner Ehefrau Margarethe geb. Vanderfuhr. Nach zweijährigem Privatunterricht besuchte er die Lehranstalt der Oblaten zu Valkenburg und trat 1915 in die Genossenschaft der Oblaten ein. 1917—1918 war er zum Heeresdienst eingezogen. Nach seiner Entlassung vollendete er seine philosophisch-theologischen Studien in Hünfeld, wo er am 24. Juni 1923 zum Priester geweiht wurde. Von Herbst 1926 an studierte er während sechs Semester Missionswissenschaft an der Universität Münster, wo er besonders die Vorlesungen und Seminare des Herrn Prof. Dr. Schmidlin besuchte. Die mündliche theologische Doktorprüfung fand am 6. Mai 1930 statt.